

KONSEP *AL-TAŞFIYAH* DALAM AKIDAH BERDASARKAN SUNNAH NABAWIYAH

Sakinah Saptu¹
Dr Azwira Abd Aziz²

Abstrak

Kajian dijalankan bagi memperkenalkan konsep *al-Taşfiyah* dan menunjukkan bahawa ia adalah manhaj para Nabi dalam berdakwah dan bukan ideologi yang dibawa oleh mana-mana pihak atau gerakan. Dari sudut yang lain pula, ia bertujuan untuk memurnikan kefahaman dan akidah masyarakat Islam. Untuk mencapai tujuan tersebut, kajian yang hanya memfokuskan kepada *al-Taşfiyah* akidah ini dilakukan menggunakan rekabentuk kajian kualitatif dengan pendekatan analisis dokumen. Manakala metode pentakhrijan hadisnya pula dilakukan menerusi sistem hadis berkomputer dan tradisi. Kajian penulis terhadap hadis Nabi s.a.w telah mengumpulkan sebanyak 48 buah hadis yang menunjukkan wujudnya pemanifestasian konsep *al-Taşfiyah* dalam Sunnah Nabawiyah. Penting untuk dinyatakan bahawa jumlah itu bukan menggambarkan keseluruhan hadis berkaitan pemanifestasian *al-Taşfiyah* tetapi lebih kepada sekadar untuk membuktikan kewujudannya dalam hadis Nabi s.a.w. Melalui kajian dan pengumpulan tersebut secara tidak langsung menunjukkan bahawa konsep *al-Taşfiyah* layak dikategorikan sebagai epistemologi Islam lantaran ia terkandung dalam al-Qur'an dan hadis Nabi s.a.w. Kajian juga memperlihatkan bahawa ia bukan satu ideologi mahupun teori yang dibangunkan oleh mana-mana tokoh untuk menyokong perjuangan mereka dalam mengislahkan masyarakat Islam. Di samping itu, ia juga menunjukkan bahawa hadis Nabi s.a.w terlebih dahulu telah memanifestasikan konsep *al-Taşfiyah* dalam usaha mendidik manusia ke arah jati diri Muslim yang sebenar.

PENGENALAN

Al-Taşfiyah merupakan istilah yang agak asing pada pengetahuan kebanyakan masyarakat Islam lantaran tiada ataupun kurangnya pendedahan mengenainya sehingga kebanyakan mereka mengabaikan konsep ini dalam banyak perkara dalam agama. Bila menyebut sahaja tentang *al-Taşfiyah*, ada yang terpinga-pinga dan bertanya apakah yang dimaksudkan dengan *al-Taşfiyah* kerana selama ini mereka tidak pernah diketengahkan dengan istilah tersebut. Jika ada yang mengetahui pun, mereka menganggap dan memahami *al-Taşfiyah* sebagai satu perkara

¹ Calon PhD, Jabatan Pengajian al-Quran dan al-Sunnah, Fakulti Pengajian Islam, UKM.

² Pensyarah Kanan, Pusat Pengajian Umum, UKM.

yang bersangkutan dengan pembersihan hati yang terdapat dalam disiplin ilmu tasawuf. Malah tidak kurang juga yang menganggapnya sebagai salah satu teori yang dibangun dan dipromosikan oleh golongan tajdid masa kini untuk melahirkan manusia-manusia berpemikiran radikal bagi tujuan menyekat amalan agama dan kehidupan yang diwarisi secara turun-temurun.

Maka atas dasar itu, kajian yang berbentuk kualitatif dengan pendekatan analisis dokumen ini dijalankan bagi memperkenalkan konsep *al-Taṣfiyah* dalam akidah dan menunjukkan bahawa ia adalah konsep yang telah terlebih dahulu telah dimanifestasikan dalam Sunnah Nabawiyah.

DEFINISI AL-TAṢFIYAH

Perbincangan berkenaan *al-Taṣfiyah* dimulakan dengan membahaskan perkataan *al-Taṣfiyah* dari sudut etimologi dan terminologi sebagaimana berikut:

Etimologi (Bahasa)

Dari sudut etimologi, *al-Taṣfiyah* berasal dari kata dasar *ṣaffā- yuṣaffī- taṣfiyatan- muṣaffa (al-muṣaffī) – muṣaffan* yang bermaksud menghapuskan sesuatu daripada perkara-perkara asing dan seterusnya memurnikannya¹ atau dengan kata lain menjadikannya suci dan bersih.² Firman Allah s.w.t.:

وَأَنْهَرُوا مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى^٣

Maksudnya:

Dan juga beberapa sungai dari madu yang suci bersih (15)⁴

Manakala kata jamaknya pula ialah *taṣfiyāt* bermaksud: menghilangkan kekotoran dan perkara-perkara asing dan yang seumpama dengannya.⁵

¹ *al-Muḥjam al-ʿArabiyy al-Asāsiyy*, al-Munazzamah al-ʿArabiyyah li al-Tarbiyah wa al-Thaqāfah wa al-ʿUlūm, t.pt, t.th, hlm. 740.

² al-Syātūtī, Saīd al-Khūrī, *Aqrān al-Mawārid fī Fuṣaḥi al-ʿArabiyyah wa al-Syawārid*, Maktabah al-Lubnān, Beirūt, 1992, Jil. 1, hlm. 652.

³ al-Quran, Muhammad 47:15.

⁴ Semua terjemahan ayat al-Qur'an dalam disertasi ini berdasarkan *Tafsir Pimpinan al-Rahman* kepada pengertian al-Qur'an, Cet. 15 (Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, 1998). [Semua terjemahan ayat al-Qur'an dalam disertasi ini dibuat oleh penulis kecuali kalau dinyatakan sebaliknya].

⁵ *al-Muḥjam al-ʿArabiyy al-Asāsiyy*, hlm. 741.

Perkataan ‘Murni’ dalam bahasa Melayu bermaksud tidak mengandungi unsur-unsur asing (biasanya unsur-unsur yang mencemarkan), bersih, benar, suci dan tulen.¹ Manakala kata pemurnian itu sendiri bermakna perihal atau perbuatan memurnikan.²

Al-Taṣfiyah dalam bahasa Inggerisnya pula disebut sebagai *purification* berasal dari kata *purify* bermaksud untuk menjadikan sesuatu itu suci dengan menghapuskan kotoran, perkara yang berbahaya dan dari sebarang perkara yang tidak diperlukan.³

Terminologi (Istilah)

Dari sudut terminologi, *al-Taṣfiyah* diertikan dengan beberapa pengertian:

- a. Mensucikan agama Islam dari sudut akidah, syariat dan akhlak dari perkara-perkara yang asing atau yang jauh darinya (bukan dari agama Islam).⁴
- b. Penyucian Islam dari perkara-perkara yang bukan darinya dalam bab akidah, hukum-hakam dan akhlak supaya ia kembali bersinar dalam pakaian risalah Islam sebagaimana yang diturunkan ke atas junjungan Nabi Muḥammad s.a.w.⁵
- c. Pemurnian Islam dari apa yang asing atau jauh darinya dalam segala bidang.⁶
- d. Memurnikan ilmu-ilmu syariat daripada apa yang berkaitan dengannya dari ijthad-ijthad yang salah yang diperoleh dari dalil-dalil yang tidak sabit atau dalil-dalil yang tidak jelas.⁷

Maka menerusi definisi dari sudut etimologi dan terminologi tadi, dapat disimpulkan bahawa *al-Taṣfiyah* bermakna satu usaha memurnikan Islam dari perkara-perkara yang tidak terkandung padanya dan seterusnya mengembalikannya sebagaimana dikehendaki oleh Allah

¹ *Kamus Dewan*, Edisi Keempat, hlm. 105

² *Kamus Dewan*, hlm. 105

³ *Oxford Advanced Learner's Dictionary*, Edisi Kelima, Oxford University Press, 1995, hlm. 94

⁴ Muḥammad Aḥmad Lūh, *al-Taṣfiyyah Ḥaqīqatuhā wa musawwighātuhā wa majallātuhā*, 2006, www.dr malo.com/IMG/pdf/mh_tasfiya.pdf [20 Januari 2010].

⁵ Lāfī Syaṭrāt, *Mafhūm al-Taṣfiyah wa al-Tarbiyah*, 2006, <http://www.almenhaj.net/makal.php?linkid=893> [20 Januari 2010].

⁶ al-Ḥalabī, Alī ibn Ḥasan, *Tasfiyah dan Tarbiyah*, Terj. Ahamad Fais Asifuddin & Muslim al-Atsari, Pustaka Imam al-Bukhari, Solo, 2005, hlm. 33.

⁷ ḤAmru ḤAbd al-Munḥim Salīm, *al-Manhaj al-Salafī ʿinda al-Syaiikh Nāsir al-Dīn al-Albānī*, Maktabah al-Ḍiyāʿ, t.pt, t.th, hlm. 207

s.w.t dan yang diajarkan oleh baginda Nabi s.a.w. Berdasarkan definisi ini, tuntutan *al-Tasfiyah* itu dilihat dari dua aspek iaitu: pemurnian dan pengembalian kepada asal.

DALIL-DALIL AL-QUR'AN DAN HADIS

Dalil-dalil dari al-Qur'an

Perlu untuk diketahui bahawa perkataan *al-Tasfiyah* hanya disebut dari sudut bahasa dalam al-Qur'an iaitu pada ayat 15 dalam surah Muhammad. Manakala dari sudut istilahnya ianya disebut dengan perkataan lain yang mempunyai maksud dan tujuan yang serupa dengan *al-Tasfiyah*.

Dalam al-Qur'an perkataan seperti *yuzakkihim*, *tazakkā*, *azkā* digunakan bagi menunjukkan erti menyucikan dan membersihkan diri dari sebarang perkara maksiat dan mensyirikkan Allah s.w.t. Perkataan-perkataan tersebut merupakan kata dasar dari *zakkā-yuzakkī-tazkiyatan* yang mana antara maksudnya ialah menyanjung diri dan menisbahkan diri pada kesucian.¹

Terdapat banyak ayat-ayat yang menyebut tentang *zakā* dengan maksud memulihkan dan membersihkan (mensucikan) dalam al-Qur'an. Namun begitu, dalam kajian ini penulis hanya mengambil beberapa ayat sahaja untuk menjadikan ia sebagai bukti bahawa adanya ayat-ayat al-Qur'an yang menyentuh mengenainya. Antaranya ialah:

i. Firman Allah s.w.t:

كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾

Maksudnya:

(Nikmat berkiblatkan kaabah yang kami berikan kepada kamu itu). Samalah seperti (nikmat kami) mengutuskan seorang rasul dari kalangan kamu (iaitu Muhammad), yang membacakan ayat-ayat kami kepada kamu dan membersihkan kamu (dari amalan syirik dan maksiat) dan mengajarkan kamu kandungan kitab (al-Qur'an) serta hikmah kebijaksanaan³ dan mengajarkan kamu apa yang belum kamu ketahui (151)

¹ *al-Mu'jam al-'Arabiyy al-Asāsiyy*, hlm. 580

² al-Qur'an, al-Baqarah 2:151.

³ Hikmah: maksudnya mengetahui hakikat sesuatu dengan sedalam-dalamnya dan mengajarkannya dengan cara dan peraturan yang sebaik-baiknya. [Semua nota kaki untuk maksud ayat al-Qur'an adalah dipetik dari nota kaki *Tafsir Pimpinan al-Rahman*

Adapun yang dimaksudkan dengan **وَيُزَكِّيهِمْ** pada ayat di atas ialah membersihkan kamu daripada kesyirikan.¹ Dalam *Tafsīr al-Qurān al-‘Azīm*, Ibn Kathīr² menjelaskan bahawa yang dimaksudkan ialah membersihkan mereka (orang mukmin) daripada akhlak yang buruk, kotoran hawa nafsu, perbuatan-perbuatan Jahiliyah dan mengeluarkan mereka dari kegelapan kepada cahaya.³

ii. Firman Allah s.w.t:

جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ﴿٧٦﴾^٤

Maksudnya:

(iaitu) syurga-syurga yang kekal, yang mengalir padanya beberapa sungai; mereka kekal di dalamnya; dan yang demikian itu ialah balasan orang-orang yang membersihkan dirinya dari perbuatan kufur dan maksiat (76)

Ayat di atas menerangkan bahawa (Syurga ^cAdn) adalah darjat (tempat) yang paling tinggi di syurga. Tempat yang mana mengalir di bawahnya sungai-sungai, dia (orang yang mendapat syurga ^cAdn) tetap di situ selamanya. Itulah kemenangan bagi mereka yang membersihkan dirinya dari kotoran, kekufuran dan kemaksiatan yang mewajibkannya neraka (bagi mereka yang melakukannya) dan bagi mereka yang

kepada pengertian al-Qur’an, Cet. 15, Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri, 1998 kecuali kalau dinyatakan sebaliknya

¹ al-Maḥallī, Jalāl al-Dīn ibn Muḥammad Aḥmad ibn Muḥammad & al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ‘Abd al-Raḥmān ibn Abī Bakr, *Tafsīr al-Jalālain*, Dār al-Tauzī^c wa al-Nasyr al-Islāmiyyah, al-Qāhirah, 1999, hlm. 23.

² Nama penuhnya ialah Abū al-Fidā’ ‘Imād al-Dīn Ismā‘īl ibn ‘Umar ibn Kathīr. Lahir pada tahun 701H (1302M) di sebuah tempat bernama Mijdal. Beliau meninggal dunia pada tahun 774H (1373M) di Damsyiq. Beliau merupakan seorang yang pakar dalam ilmu Fiqh, Tafsir dan Hadis. Antara karya beliau ialah: *al-Bidāyah wa al-Nihāyah*, *al-Takmil fī Ma‘rifah al-Thiqah wa al-Du‘afā‘ wa al-Majāhīl* dan *al-Hadyu wa al-Sunan fī Ahādīth al-Masānīd wa al-Sunan*. [Dipetik dengan pengubahsuaian oleh pengkaji dari: Ibn Kathīr, *al-Miṣbāḥ al-Munīr fī Tahdhīb Tafsīr ibn Kathīr*, Ṣafiyy al-Raḥmān al-Mubārakfūrī (pnyt.), al-Riyād, Dār al-Salām, 2000, hlm. 8-9].

³ Ibn Kathīr, Abū al-Fidā’ Ismā‘īl ibn ‘Umar ibn Kathīr, *Tafsīr al-Qurān al-‘Azīm*, Dār al-Fikr, Beirūt, 1998, Jil.1, hlm. 228.

⁴ al-Qur’an, Ṭahā 20:76.

mengikuti para utusan yang datang dari Allah s.w.t.¹ Ini bermakna bagi mereka yang berusaha membersihkan diri dengan meninggalkan setiap apa yang dilarang dalam agama dan melaksanakan sebagaimana yang diturunkan kepada junjungan Nabi s.a.w, maka layak bagi mereka itu ditempatkan di syurga ^عAdn.

iii. Firman Allah s.w.t:

وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۗ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٢١٨﴾

Maksudnya:

Dan sesiapa yang membersihkan dirinya (dari segala yang dilarang) maka sesungguhnya ia melakukan pembersihan untuk kebaikan dirinya sendiri dan kepada Allah jualah tempat kembali (18)

Dalam kitab *Tafsīr al-Munīr* menerangkan bahawa sesiapa yang bersih dari syirik, maksiat dan beramal soleh, dia telah membersihkan (mensucikan) dirinya. Ini kerana manfaat itu semua kembali kepada dirinya sendiri bukan orang lain. Kepada Allah s.w.t. lah tempat kembali dan Allah s.w.t. cepat membuat perhitungan dan akan membalas setiap amalan bersesuaian dengan apa yang dilakukan. Jika baik maka ianya dibalas baik dan jika jahat ianya dibalas jahat.³

Daripada dalil-dalil al-Qur'an yang dikemukakan di atas, jelas bahawa konsep *al-Taṣfiyah* ataupun pembersihan diri kepada kebaikan adalah sesuatu yang diberi keutamaan. Allah s.w.t mengutuskan rasul-Nya bagi memurnikan amalan, kepercayaan dan akhlak hamba-hamba-Nya agar tidak berterusan berada dalam kesesatan dan kerosakan. Mereka yang melakukan penyucian diri dari perkara-perkara kekufuran dan kemaksiatan dan sentiasa berpegang teguh dengan apa yang dibawa oleh junjungan Nabi s.a.w, maka mereka itu terlepas dari azab dan dijanjikan tempat di syurga ^عAdn.

Dari sudut yang lain pula, al-Qur'an secara keseluruhannya berperanan sebagai pemurni kepada segenap aspek kehidupan manusia. Al-Qur'an merupakan petunjuk dan menjadi pemurni dalam perkara keimanan, ibadah, jual-beli, kekeluargaan, akhlak, kepimpinan dan sebagainya. Ini sekaligus menunjukkan bahawa konsep *al-Taṣfiyah* itu

¹ al-Zuhailī, Wahbah, *al-Tafsīr al-Munīr fī al-ʿAqīdah wa al-Syarīʿah wa al-Manhaj*, Dār al-Fikr, Damsyiq, 1998, Jil. 16, hlm. 248

² al-Qur'an, Fāṭir 35:18.

³ al-Zuhailī, *Tafsīr al-Munīr*, Jil. 22, hlm. 251

sendiri telah diangkat dalam al-Qur'an sebagai perkara yang seharusnya dititikberatkan dan tidak perlu dipandang dengan sebelah mata.

Dalil-Dalil dari Hadis

Untuk membincangkan hadis-hadis berkaitan *al-Taṣfiyah*, penulis telah memilih enam buah hadis sebagaimana berikut:

a. Hadis Pertama

Nabi s.a.w. bersabda:

¹ من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.

Maksudnya:

“Di antara kebaikan Islam seseorang itu ialah dia meninggalkan apa yang tidak diperlukannya.”

¹ Mālik, Mālik ibn Anas Abū ^CAbdullāh al-Aṣbaḥī, *Muwatta' Imām Mālik*, Kitāb Ḥusnu al-Khuluqī, Bāb Mā Jā a fī Husni al-Khuluqī, No. 1604, al-Tirmidhī, Muḥammad ibn ^CIsā Abū ^CIsā, *Sunan al-Tirmidhī*, Kitāb al-Zuhd, Bāb..., No. 2318, Ibn Mājah, Muḥammad ibn Yazīd Abū ^CAbdullāh al-Qazwīnī, *Sunan Ibn Mājah*, Kitāb al-Fitan, Bāb Kaff al-Lisān fī al-Fitnah, No. 3976, Ibn Ḥibbān, Muḥammad ibn Ḥibbān ibn Aḥmad Abū Ḥātim al-Tamīmī al-Basti, *Ṣaḥīḥ Ibn Ḥibbān*, Kitāb al-Īmān, Bāb Mā jāa fī ṣifāt al-Mu'minīn, No. 229, al-Ṭabrānī, Sulaimān ibn Aḥmad ibn Ayyūb Abū al-Qāsim, *Muḥjam al-Kabīr*, No. 2886, *Muḥjam al-Awsaṭ*, No. 359, 2881 & 8402, *Muḥjam al-Ṣaḥīḥ*, No. 884 & 1080, ^CAbd al-Razzāq, Abū Bakar ^CAbd al-Razzāq ibn Humām al-Ṣan'ānī, *Muṣannaḥ ^CAbd al-Razzāq*, Kitāb al-Jāmi' li al-Imām Muḥammad ibn Rasyīd al-Azdī, Bāb Tark al-Mar'i Mā lāa yuḥibbihi, No. 20617 dan al-Baihaqī, Abū Bakar Aḥmad ibn al-Ḥusain, *Syū'ab al-Īmān*, Bāb Fī hifẓ al-Lisān, Faṣl fī Faḍl al-Sukūt Mā lā Yāḥibbihi, Jil. 4, No. 4986. [Semua hadis dalam kertas kerja ini ditakhrij menerusi program CD *Maktabah al-Ḥadīth al-Syarīf wa Ulūmuhu* dan program CD *Maktabah al-Ḥadīth al-Syarīf* (Ariss Computer Inc., Beirut) melainkan jika dinyatakan sebaliknya].

Hukum hadis: Dihukum hasan oleh al-Nawawī dalam kitab *al-Arba'ūn al-Nawāwīyyah*, No. 12, *Taḥqīq Riyāḍ al-Ṣaliḥīn*, No. 67 dan *al-Adhkār*, No. 52. Manakala menurut Ibn al-Qayyim dalam kitab *al-Jawāb al-Kāfi*, No. 122 dan Aḥmad Shākir dalam kitab *Musnad Aḥmad*, No. 3/177 bahawa sanadnya sahih dan Albānī pula menghukumnya sebagai sahih dalam kitab *Ṣaḥīḥ Ibn Mājah*, No. 3226, *Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*, No. 2317 dan *Ṣaḥīḥ al-Jāmi'*, No. 5911. [Semua hukum hadis dalam kertas kerja ini dipetik dari laman web: Al-Durar al-Saniyyah, al-Mausū'ah al-Ḥadīthiah Taisīr al-Wuṣūl Ilā Aḥādīth al-Rasūl s.a.w. t.th, <http://www.dorar.net/enc/hadis> [8 April 2010] melainkan jika dinyatakan sebaliknya].

Dalam kitab *Tuhfah al-Aḥwādī* menjelaskan bahawa yang dimaksudkan dengan *من حسن إسلام المرء* ialah daripada sebahagian besar kebaikan Islam seseorang dan kesempurnaan imannya ialah meninggalkan apa yang tidak berkaitan dengannya.¹

Manakala yang dimaksudkan dengan meninggalkan apa yang tidak berkaitan dengannya pula ialah menurut Ibn Rajab al-Ḥanbalī² dalam kitab *Jāmi' al-ʿUlūm wa al-Ḥikam* bahawa:

Antara kebaikan Islam seseorang itu bila mana dia meninggalkan apa yang bukan darinya (bukan dari agama Islam) dari sudut kata-kata dan perbuatan. Dia menghadkannya pada apa yang berkaitan dengannya dalam perkataan dan perbuatan. Apa yang dimaksudkan dengan yang berkaitan dengannya itu pula ialah bahawa ia berkaitan dengan keperluannya serta mengandungi maksud dan tujuannya.³

Manakala menurut al-Qārī⁴ pula: “Meninggalkan apa yang tidak berkaitan dengannya ialah apa yang tidak ada keperluan dengannya dan

¹ al-Mubārakfūrī, Muḥammad ʿAbd al-Raḥmān Ibn ʿAbd al-Raḥīm, *Tuhfah al-Aḥwādī bi Syarḥ Jāmi' al-Tirmidhī*, Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, Beirūt, t.th, Jil. 6, hlm. 500.

² Nama penuh beliau ialah al-Ḥāfiẓ Zain al-Dīn wa Jamāl al-Dīn Abū al-Farj ʿAbd al-Raḥmān ibn al-Syaikh al-Imām al-Muqri' al-Muḥaddith Syihāb al-Dīn Aḥmad ibn al-Syaikh al-Imām al-Muḥaddith Abū Aḥmad Rajab ʿAbd al-Raḥmān al-Baghdādī kemudian al-Dimasyqī al-Ḥanbalī. Beliau lebih dikenali dengan nama Ibn Rajab. Beliau lahir di kota Baghdad pada tahun 736H (1336M). Beliau merupakan orang yang mahir dalam ilmu hadis sehingga beliau menjadi orang yang paling dikenali pada zamannya dengan ilmu *ʿIlal* dan dikenali sebagai orang yang tekun meneliti sanad hadis. Beliau meninggal dunia pada tahun 795H (1393M). Antara karya beliau ialah: *Syarah Jāmi' Abū ʿIsā al-Tirmidhī* dan *Syarah Arbaʿīn al-Nawawī*. (al-Ḥanbalī, Ibn Rajab, *Jāmi' al-ʿUlūm wa al-Ḥikam fī Syarḥ Khamsīna Ḥadīthan min Jawāmi' al-Kalim*, Yūsuf al-Baqāʿī (pnyt.), Beirūt, al-Maktabah al-ʿAṣriyyah, 2000, hlm. 3).

³ Ibn Rajab, Zain al-Dīn Abī al-Farj ʿAbd al-Raḥmān, *Jāmi' al-ʿUlūm wa al-Ḥikam fī Syarḥ Khamsīna Ḥadīthan min Jawāmi' al-Kalim*, Dār al-Dhakhāir, Beirūt, 2000, hlm. 147.

⁴ Al-Qārī ialah: ʿAlī ibn Sulṭān Muḥammad al-Qārī al-Harawī lebih dikenali dengan nama ‘Mullā ʿAlī al-Qārī’. Gelaran al-Qārī ialah tashil bagi perkataan al-Qārī kerana beliau merupakan seorang yang mahir dan ‘alim dalam ilmu Qiraat. Tarikh lahir beliau tidak dinyatakan namun tiada khilaf yang menyatakan bahawa beliau lahir di Heart, Afghanistan. Antara kitab karangan beliau yang masyhur ialah: *Mirqāh al-Mafāiḥ Syarḥ Misykāh al-Maṣābiḥ*. Beliau meninggal dunia pada tahun 1014H di

tidak ada kaitan dengannya sama ada dari sudut kata-kata, perbuatan, teori dan juga pemikiran”.¹

Maka dari hadis ini jelas kepada kita bahawa seseorang Muslim yang meninggalkan apa yang tiada kaitan dengan agama iaitu apa yang bukan dari agama dikira sebagai Muslim yang baik dari sudut keislamannya dan sempurna keimanannya. Justeru, memurnikan agama dari perkara-perkara yang bukan darinya adalah satu yang dituntut lantaran ia merupakan tanda kepada kualiti keislaman seseorang Muslim sama ada baik ataupun tidak.

b. Hadis Kedua

Nabi s.a.w bersabda:

وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ.²

Maksudnya:

“Jauhilah perkara-perkara yang baru (dalam agama). Sesungguhnya ia adalah sesat. Maka siapa di kalangan kalian yang sampai (pada situasi) tersebut, hendaklah kalian berpegang dengan sunnahku dan sunnah *Khulafā’ al-Rāsyidīn al-Mahdiyyīn*. Gigitlah ia dengan gigi gerahammu.”

Dalam kitab *‘Ariḍah al-Aḥwadhī* menjelaskan yang dimaksudkan dengan perkara-perkara yang baharu dalam agama terbahagi kepada dua: Perkara baru yang tiada asal padanya kecuali nafsu dan dilakukan berdasarkan kemahuan diri dan ini adalah batil secara mutlak. Manakala perkara baru yang mengandungi pandangan

Makkah al-Mukarramah. [al-Qārī, ^CAlī ibn Sulṭān, *Mirqāh al-Mafāṭīḥ Syarḥ Misykāh al-Maṣābīḥ*, Jamāl ^CAitānī (pnyt.), Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, Beirut, 2001, Jil. 1, hlm. 16-27].

¹ al-Mubārakfūrī, *Tuḥfah al-Aḥwadhī bi Syarḥ Jāmi‘ al-Tirmidhī*, Jil. 6, hlm. 500.

² al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, Kitāb al-‘Ilm, Bāb al-Akhdhi bi al-Sunnah wa ijtināb al-Bida‘, No. 2676 & Abū Dāūd, Sulaimān ibn al-Asy‘ath, *Sunan Abī Dāūd*, Kitāb al-Sunnah, Bāb fī Luzūm al-Sunnah, No. 4607. Abū Dāūd meriwayatkan hadis ini dengan lafaz matan yang berbeza sebagaimana berikut:

" وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة "

Hukum hadis: Hadis ini dinilai sahih oleh Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Badr al-Munīr*, No. 9/582, al-Syaukānī dalam kitab *al-Fatḥ al-Rabbānī*, No. 5/2229 & al-Albānī dalam kitab *Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*, No. 2676 & *Ṣaḥīḥ Abī Dāūd*, No. 4607.

demi pandangan (dari sudut agama), maka ini adalah sunnah Khulafa' dan para imam yang mulia.¹

Dalam hadis yang diriwayatkan oleh Abū Dāud: Nabi s.a.w bersabda yang bermaksud: “Jauhilah kamu dari perkara-perkara baharu dan sesungguhnya perkara baharu itu bidaah dan setiap yang bidaah itu adalah sesat.”² Menurut al-Ḥāfiẓ Ibn Rajab:

Pada hadis ini mengandungi peringatan kepada umat Islam agar tidak mengikuti perkara-perkara baharu yang bidaah. Peringatan tersebut diperkuatkan lagi dengan sabda baginda bahawa “semua bidaah itu adalah sesat”. Apa yang dimaksudkan dengan bidaah ialah perkara baharu yang tidak ada asalnya dalam syariat yang menunjukkan kepada perkara itu. Manakala apa yang ada padanya asal dalam syarak yang ditunjukkan olehnya, maka itu bukanlah bidaah dari sudut syarak tetapi bidaah dari sudut bahasa.³

Apabila Nabi s.a.w. memberi peringatan kepada umatnya agar menjauhi perkara-perkara yang baharu dan yang diada-adakan dalam agama, ia secara tidak langsung memperlihatkan usaha dalam memurnikan masyarakat Islam dari terjebak kepada perkara-perkara yang tidak ada kaitan dengan agama.

c. Hadis Ketiga

Nabi s.a.w bersabda:

دعوني ما تركتكم إنما هلك من كان قبلكم بسؤالهم واحتلافهم على أنبيائهم فإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه وإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم.⁴

Maksudnya:

“Biarlah aku yang menentukan apa yang patut aku tinggalkan untuk kamu. Sesungguhnya apa yang membuatkan orang-orang sebelum kamu itu binasa ialah kerana mereka banyak pertanyaannya dan perselisihan

¹ Ibn al-^cArabiyy al-Mālikī, Muḥammad ibn ^cAbdullāh ibn Muḥammad, ^c*Āriḍah al-Aḥwadhī bi syarḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*, Dār al-Kutub al-^cIlmiyyah, Beirut, Jil. 9, hlm. 106.

² Lihat *takhrij* hadis pada nota kaki No. 39.

³ Ibn Rajab, *Jāmi^c al-^cUlūm wa al-Ḥikam fī Syarḥ Khamsīna Hadīthan min Jawāmi^c al-Kalim*, hlm. 357.

⁴ al-Bukhārī, Muḥammad ibn Isma^cīl Abū ^cAbdullāh, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, Kitāb al-^cṬiṣām bi al-Kitāb wa al-Sunnah, Bāb al-Iqtidā' bi Sunani Rasūlillah, No. 6858 & Muslim, Muslim ibn al-Ḥajjāj Abū Ḥusain al-Qusyairī, *Ṣaḥīḥ Muslim*, Kitāb al-Faḍāil, Bāb tauqīruhu s.a.w..., No. 1337.

mereka terhadap para nabi mereka. Lalu jika aku larang kalian dari melakukannya, maka jauhilah ia dan apa yang aku perintahkan kalian dengannya, maka lakukanlah ia mengikut kemampuan kamu”.

Ibn Rajab dalam kitab *Jāmi^c al-^cUlūm wa al-^cHikam* telah menjelaskan hadis di atas dengan panjang lebar. Antaranya ia menjelaskan bahawa:

Sesiapa yang tidak sibuk dengan permasalahan-permasalahan yang tidak terdapat dalam al-Qur’an dan al-Sunnah tetapi sibuk dengan memahami firman Allah s.w.t dan sabda Rasulullah s.a.w yang mana dia meniatkan kesibukan itu dengan tujuan untuk melaksanakan segala perintah dan menjauhi segala larangan, maka dialah orang yang mentaati perintah Rasulullah s.a.w dalam hadis ini dan beramal mengikut apa yang diperintahkan oleh baginda. Manakala orang yang tidak mementingkan kesibukan dalam memahami apa yang diturunkan oleh Allah s.w.t kepada rasul-Nya tetapi sibuk dengan mencetuskan pelbagai persoalan yang kadang-kadang berlaku dan kadang-kadang tidak berlaku dan menyusahkan jawapan-jawapannya setakat pada pandangan, ditakuti dia terkeluar dari apa yang dimaksudkan dalam hadis ini kerana dia melakukan apa yang dilarang dan meninggalkan apa yang diperintahkan oleh baginda. Maka ketahuilah bahawa terjadinya perkara-perkara baharu yang tidak ada asalnya dalam al-Qur’an dan al-Sunnah lantaran kerana meninggalkan kesibukan mentaati perintah Allah dan rasul-Nya dan menjauhi larangan Allah dan rasul-nya...Bila seseorang itu melakukan sesuatu berdasarkan pandangan dan hawa nafsunya, lantas berlakulah perkara-perkara baru yang umumnya bercanggah dengan apa yang disyariatkan oleh Allah s.w.t....¹

Melalui penerangan tersebut dapat difahami bahawa seseorang Muslim perlu menyibukkan diri dalam melaksanakan apa yang diperintahkan oleh Allah s.w.t dan Nabi Muhammad s.a.w dan meninggalkan apa yang dilarang. Justeru, apabila seseorang Muslim itu mentaati segala perintah dan larangan tersebut, dia tidak akan beramal mengikut kefahaman akalinya dan kehendak nafsunya bahkan segala yang dilakukan adalah berpandukan kepada al-Qur’an dan al-Sunnah.

Penting untuk dinyatakan bahawa dengan melaksanakan tuntutan tersebut ianya mampu menghalang dari berlakunya percampuran antara yang bukan agama dan yang agama. Ini sekaligus menunjukkan bahawa menjunjung perintah Allah s.w.t dan rasul-Nya dan menjauhi

¹ Ibn Rajab, *Jāmi^c al-^cUlūm wa al-^cHikam fī Syarḥ Khamsīna Hadīthan min Jawāmi^c al-Kalim*, hlm. 125.

larangannya merupakan satu usaha ke arah memurnikan agama Islam itu sendiri dari segala perkara yang tidak berkaitan dengannya.

f. Hadis Keempat

Nabi s.a.w bersabda:

إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها.¹

Maksudnya:

Sesungguhnya Allah mengutus kepada umat ini setiap seratus tahun seseorang yang memperbaharui agamanya (dari penyimpangan).

Dalam hadis di atas Nabi s.a.w telah mengkhabarkan kepada umatnya bahawa akan ada orang yang memperbaharui agama Islam dalam setiap seratus tahun. Apa yang dimaksudkan dengan memperbaharui agama dalam hadis ini ialah bukan mencipta sesuatu yang baru dalam agama tetapi ia adalah menghidupkan apa yang telah hilang dari beramal dengan al-Qur'an dan al-Sunnah dan menyuruh kepada beramal dengan keduanya itu serta mematikan bidaah dan perkara-perkara baru yang muncul (dalam agama).² Manakala yang dimaksudkan dengan orang yang memperbaharui itu bukan pula hanya seorang sahaja tetapi sekumpulan manusia yang melaksanakan pembaharuan di setiap negara dalam satu bidang atau banyak bidang dalam ilmu-ilmu syariat. Melaksanakan pembaharuan ini merupakan sebab yang mengekalkan ilmu tersebut dan menghalang dari hilangnya ia serta melaksanakannya mengikut sebagaimana yang diperintahkan Allah s.w.t. Maka tidak diragukan lagi bahawa usaha pembaharuan ini merupakan satu perkara penting ini kerana (perkembangan dan prestasi) ilmu pada setiap tahun akan menurun sebagaimana meningkatnya kejahatan pada setiap tahun.³ Maka usaha pembaharuan yang dilakukan oleh para mujaddid sebagaimana yang terkandung dalam hadis ini juga

¹ Abū Dāud, *Sunan Abī Dāud*, Kitāb al-Malāḥim, Bāb Mā Yadhkuru fī Qarni al-Mi'ah, No. 4291, al-Ḥākim, *al-Mustadrak al-Ḥākim*, Kitāb al-Fitan wa al-Malāḥim, No. 8593 & al-Ṭabrānī, *Muḥjam al-Awṣaṭ*, Bāb Man Ismuhu Aḥmad, No. 6527. [Hadis ini ditakhrij melalui program al-Maktabah al-Syāmilah versi 3.13].

Hukum hadis: Menurut al-Sakhāwī dalam kitab *al-Maqāṣid al-Ḥasanah* sanadnya sahih dan semua periwayatnya adalah *thiqah*, No. 149. al-Zarqānī dalam *Mukhtaṣar al-Maqāṣid* menilainya sebagai sahih, No. 215. Manakala al-Albānī pula menilainya sebagai sahih dalam kitab *Ṣaḥīḥ Abī Dāud*, No. 4291 dan *al-Silsilah al-Ṣaḥīḥah*, No. 599.

² al-Ṣiddīqī, Abī ^cAbd al-Raḥmān Syarf al-Ḥaq Muḥammad Asyrāf, 2000, Jil. 11, hlm. 231.

³ al-Sahāranfūrī, Khalīl Aḥmad, *Badhl al-Majhūd fī Ḥalli Abī Dāud*, Dār al-Kutub al-^cIlmiyyah, Beirūt, 1973, Jil. 17, hlm. 202-203.

merupakan usaha permurnian terhadap agama itu sendiri. Usaha pembaharuan pada setiap seratus tahun adalah kerana lemahnya para ulama, hilangnya sunnah dan munculnya bidaah (dalam agama). Maka pada situasi seperti ini amat memerlukan kepada memperbaharui agama¹ dari penyimpangan serta memurnikannya.

g. Hadis Kelima

Nabi s.a.w bersabda:

يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.²

Maksudnya:

Ilmu ini dibawa oleh orang-orang adil dari setiap generasi, mereka akan menafikan *tahrīf* (perubahan) dari orang-orang yang melewati batas, akan (menafikan) *intiḥāl* (pendustaan) dari ahli kebatilan serta *ta'wīl* (erti yang keluar dari makna zahirnya) dari orang-orang yang jahil.

Ilmu yang dimaksudkan dalam hadis ini ialah agama sebagaimana yang dikatakan oleh Muḥammad ibn Sīrīn³:

¹ al-Ṣiddīqī, 2000, Jil. 11, hlm. 231

² Ibn Addī, Ḥaddī ibn Addī ibn Ḥaddī, *al-Kāmil fī al-Du'afā' al-Rijāl*, Jil. 3, hlm. 31, Ibn Asākīr, *Tārīkh al-Dimasyq*, Jil. 7, hlm. 38, al-Ṭabrānī, *Musnad al-Syāmiyyīn*, No. 599, al-Sayūthī, Jalāl al-Dīn, *Jāmi' al-Ḥadīth*, Bāb al-Nidā' Ma' al-Yā', No. 26643, al-Hindī, Alī ibn Ḥusam al-Muttaqā al-Hindī, *Kanz al-'Ummāl fī Sunan al-Aqwāl wa al-Af'āl*, Kitāb al-'Ilm, Bāb al-Awwāl, No. 28918, al-Haithamī, Nūr al-Dīn Alī ibn Abī Bakr, *Majma' al-Zawā'id wa Manba' al-Fawā'id*, No. 601 & Ibn Abd al-Bār, Abū Umar Yūsuf ibn Ḥaddī, *al-Tamhīd limā fī al-Muwāṭṭa' Min al-Ma'ānī wa al-Masānīd*, Jil. 1. [Hadis ini ditakhrij melalui al-Maktabah al-Syāmilah versi 3.13].

Hukum hadis: Dinilai sahih oleh al-Safārīnī al-Ḥanbali dalam kitabnya *al-Qaul al-'Alīyy*, No. 227. Manakala menurut al-Albānī dalam kitabnya *Takhrīj Misykāt al-Maṣābīh*, No. 239 ia adalah *mursal* tetapi telah diriwayatkan secara *mauṣūl* dari jalan periwayatan para sahabat dan al-Ḥāfiẓ al-'Alā'iy telah menilai sahih untuk sebahagian dari jalan periwayatan tersebut.

³ Nama penuh beliau ialah Muḥammad Ibn Sīrīn al-Baṣri al-Anṣārī. Gelaran beliau ialah Abū Bakar. Ibn Sīrīn dilahirkan di Baṣrah pada tahun 33H bersamaan 653M iaitu pada akhir pemerintahan Ḥammān Ibn Affān r.a. Beliau merupakan imam dalam ilmu agama di Baṣrah, mempunyai kepakaran dalam mentafsir mimpi dan antara *Kibār al-Ṭābi'īn*. Ibn Sīrīn meninggal dunia ketika berumur 76 tahun pada 9 Syawāl tahun 110H (728M) di Baṣrah pada zaman pemerintahan Hisyām Ibn Abd al-Mālik. [Al-Dhahabī,

“Sesungguhnya ilmu ini adalah agama oleh kerana itu perhatikanlah dari siapa kalian mengambil agama kalian”.¹ Dalam hadis ini Nabi s.a.w. telah mengkhabarkan bahawa ilmu yang datang bersama baginda akan dibawa oleh orang yang adil di kalangan umatnya dari setiap generasi sehingga ia tidak hilang dan lenyap.²

Şiddīq Ḥassan Khān³ dalam kitabnya *al-Dīn al-Khālīṣ* menjelaskan bahawa yang dimaksudkan dari hadis ini ialah ilmu al-Kitab (al-Qur’an) dan al-Sunnah yang dibawa dari setiap kumpulan yang terdiri dari mereka yang adil dan meriwayatkan dari (golongan) al-Salaf.⁴ Mereka (orang-orang yang adil) menolak perubahan yang dilakukan oleh golongan yang melampaui batas dalam urusan agama, mereka menolak pendustaan yang dilakukan oleh golongan yang batil dan mereka menolak takwil terhadap ayat-ayat dan hadis-hadis yang dilakukan oleh golongan jahil yang mentakwil dengan tanpa ilmu dan kefahaman serta memalingkan dari makna zahirnya.⁵

Dari hadis ini juga dapat diketahui bahawa tanggungjawab seorang pembawa ilmu (penuntut ilmu) berdiri atas tiga asas: pertama, menolak *ghuluww* (sikap melampau dalam agama). Kedua, menghancurkan kebatilan dan ketiga menyingkapkan (memberitahu) kejahatan.⁶ Justeru, tiga tindakan yang dilakukan oleh golongan yang

Syams al-Dīn Muḥammad ibn Aḥmad, *Tārīkh al-Islām Wa Wafayāt al-Masyāhīr Wa al-ʿĀlām*, Dār al-Kutub al-ʿArabī, Beirūt, 1994, Ḥawādith Wa Wafayāt 101-120H, hlm 239-240].

¹ Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, al-Maktabah al-Islāmiyyah, Turki, 1955, Jil.1, hlm. 14.

² Ibn Qayyim al-Jauziyyah, *Miftāḥ Dār al-Saʿādah*, Dār al-Ḥadīth, al-Qāhirah, 1997, Jil. 1, hlm. 194.

³ Nama penuh beliau ialah: Muḥammad Şiddīq Ḥassan Khān ibn Ḥassan ibn ʿAlī ibn Luṭ Allāh al-Ḥusaini al-Bukhārī al-Qanūjī. Beliau lahir dan membesar di India pada tahun 1248H (1832M) dan meninggal dunia pada tahun 1307H (1889M) Al-Marhum al-Syaikh telah menghasilkan banyak karya ilmiah yang bernilai dalam bahasa Arab, Parsi dan Hindi. Penulisan bahasa Arabnya yang masyhur ialah kitabnya yang bertajuk: *Husnu al-Uswah fī mā Thabata ʿan Allāh wa Rasūlihi fī al-Niswah, Abjad al-ʿUlūm & Nail al-Marām min Tafsīr ayat al-Aḥkām*. [Şiddīq Ḥassan Khān, *ʿAzāb al-Nār*, Dār al-Biḥār, Beirūt, 1998, hlm. 5].

⁴ Şiddīq Ḥassan Khān, *al-Dīn al-Khālīṣ*, Dār al-Kutub al-ʿIlmiyyah, Beirūt, 1995, Jil. 3, hlm. 177.

⁵ Şiddīq Ḥassan Khān, *al-Dīn al-Khālīṣ*, Jil. 3, hlm. 177.

⁶ al-Ḥalabī, *al-Taṣfīyah wa al-Tarbiyah wa Atharuhumā fī isti'nāfi al-Ḥayah al-Islāmiyyah*, hlm. 25.

adil dalam hadis ini merupakan usaha untuk memurnikan agama Islam dari sebarang pencemaran yang berlaku padanya.

Maka dari hadis di atas jelas menunjukkan bahawa Nabi s.a.w telah menyatakan dalam sabdanya berkenaan pencemaran yang berlaku dalam agama Islam sama ada dari sudut penyelewengan dan pendustaan akan dimurnikan oleh umat baginda di kalangan mereka yang adil. Ini sekaligus melihatkan bahawa konsep *al-Tasfiyah* terkandung dalam hadis Nabi s.a.w.

Perlu untuk ditegaskan bahawa setiap yang dilarang, diperingatkan, ditegur, disuruh agar ditinggalkan dan dijauhi merupakan bentuk *al-Tasfiyah*. Oleh itu, hadis-hadis di atas layak untuk dikategorikan sebagai hadis-hadis yang mengandungi konsep *al-Tasfiyah*.

HUBUNGAN AL-TAŞFIYAH DAN TAJDID

Al-Tasfiyah dan tajdid seringkali dilihat sebagai satu usaha yang sama dan hanya memiliki perbezaannya dari sudut penamaan sahaja. Namun begitu, apabila diteliti makna tajdid dari sudut etimologi dan terminologinya ternyata keduanya adalah usaha yang berbeza tetapi mempunyai persamaannya yang tersendiri.

Dari sudut etimologi, tajdid merupakan perkataan bahasa Arab yang berasal dari perkataan *jaddada* yang bermaksud memperbaharui sesuatu, iaitu menjadikannya baharu.¹ Sebagaimana ianya disebut dalam sebuah hadis yang sahih:

إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها.²

Maksudnya:

Sesungguhnya Allah mengutus kepada umat ini setiap seratus tahun seseorang yang **memperbaharui agamanya** (dari penyimpangan).

Dari sudut istilah syarak pula tajdid bermaksud mengembalikannya dan menyinarkannya serta menghidupkan apa yang hilang dari sudut kebiasaannya dan tanda-tandanya dan seterusnya menyebarkannya kepada orang ramai. Dari maksud ini jelas kepada kita bahawa tajdid bukanlah satu keadaan yang memisah perkara yang terdapat pada agama dan yang berkaitan dengannya. Jika sekiranya begitu, maka ia tidak dinamakan tajdid bahkan ia perbuatan yang

¹ *al-Muġam al-Wasīl*, hlm. 109.

² Hadis ini telah ditakhrij pada perbahasan sebelumnya.

dinamakan sebagai *miskhun* mengubah sesuatu kepada lain yang lebih buruk dan *tajrid* iaitu mengasingkan sifat atau hubungan secara pengasingan akal dan menghilangkan kebaikan yang ada padanya atau apa yang telah disusun dengan tujuan itu.¹

Pandangan Ulama

Berikut penulis menyenaraikan beberapa pandangan ulama yang telah disenaraikan oleh Fāiz ^ᶜAzīz Muḥammad Ismā^ᶜīl dalam kitabnya berjudul *al-Islām wa Tajdīd Dīn al-Ummah fī ᶜAṣr al-ᶜAulamah* mengenai tajdid dan ada padanya unsur *al-Taṣfiyah*. Antara pandangan ulama tersebut ialah:

- a. al-Munāwī² berkata dalam menerangkan makna “*yujaddidu*”: “Ia adalah menerangkan apa yang sunnah dan apa yang bidaah, apa yang terdapat pada petunjuk-petunjuk sunnah, memperbanyakkan ilmu, berlaku adil kepada ahlinya dan membanteras ahli bidaah.” Di tempat yang lain pula beliau berkata: “...mengembalikan apa yang lenyap dari hukum-hukum syariat, apa yang terkandung pada petunjuk-petunjuk sunnah, apa yang tersembunyi pada ilmu-ilmu yang zahir dan batin yang mana ianya meliputi ilmu dan amal sekaligus.”
- b. Berkata Abū al-A^ᶜlā al-Maudūdī³: “Tajdid pada hakikatnya ialah membersihkan Islam daripada setiap bahagian dari bahagian

¹ Fāiz Muḥammad Ismāīl, *al-Islām wa Tajdīd Dīn al-Ummah fī ᶜAṣr al-ᶜAulamah*, Dār al-Īmān, Iskandariyah, 2008, hlm. 28. [Dipetik dengan sedikit pengubahsuaian oleh pengkaji].

² Nama penuh beliau ialah ^ᶜAbd al-Raūf ibn Tāj al-ᶜĀrifīn ibn ^ᶜAlī ibn Zain al-ᶜĀbidīn. Beliau lahir pada tahun 952H dan meninggal dunia pada tahun 1031H. Antara karya beliau yang masyhur ialah: *al-Ittiḥāf al-Saniyyah bi al-Aḥādīth al-Qudsiyyah*, *Faiḍ al-Qadīr bi syarḥ al-Jāmi^ᶜ al-Ṣaghīr & Syarḥ Matan al-Nukhbah li ibn Ḥajar*. [al-Munāwī, Muḥammad al-Mad^ᶜū Abd al-Raūf, al-Yuwāqīt wa al-Durar fī Syarḥ Nukhbah ibn Ḥajar, al-Murtaḍā Zain Aḥmad (pnyt.), Maktabah al-Rusyd, Riyāḍ, 2007, Jil. 1, hlm. 58-66].

³ Abū al-A^ᶜlā al-Maudūdī merupakan seorang tokoh ilmuan dan pemikir Islam dari Pakistan yang lahir pada tahun 25 September 1903 di Aurangabad. Beliau banyak menghasilkan karya ilmiah antaranya ialah: *al-Makānah al-Qanūniyyah li al-Sunnah*, *al-Uṣūl al-Asāsiyyah liḥmi al-Qurān*, *al-Nazariyyāt al-Iqtiṣādiyyah fī al-Qurān*. Beliau meninggal dunia pada tahun 22 September 1979M. [Untuk maklumat lanjut sila rujuk: Muḥammad ^ᶜAmārah, *Abū al-A^ᶜlā al-Maudūdī wa al-Ṣaḥwah al-Islāmiyyah*, Dār al-Weḥdah, Beirūt, 1987].

Jahiliyah seterusnya berusaha dalam menghidupkannya secara khusus dan menggerakannya secara aktif dengan kadar yang semampunya.”

- c. Manakala Yūsuf al-Qaraḍawī¹ pula berkata: “Tajdid pada agama itu bukanlah bermakna menzahirkan produk yang baharu darinya bahkan ia lebih kepada mengembalikannya sebagaimana pada zaman Rasulullah s.a.w para Sahabat dan mereka yang mengikuti mereka.”

Ketiga-tiga pandangan dari ulama di atas jelas menunjukkan bahawa *al-Taṣfīyah* berjalan seiring dengan gerakan tajdid yang mana keduanya berusaha untuk mengembalikan Islam itu sebagaimana asalnya yang dibawa oleh Nabi Muhammad s.a.w atau dengan kata lain membersihkan Islam dari sebarang perkara yang bukan darinya. Apa yang membezakan antara keduanya ialah tajdid dilihat sebagai penggerak untuk menghidupkan sesuatu yang telah hilang dari agama Islam dan seterusnya memurnikannya sebagaimana asalnya.

Maka berdasarkan maksud tajdid dan pandangan ulama tersebut dapat dinyatakan di sini bahawa ianya mengandungi unsur *al-Taṣfīyah* yang mana boleh dilihat dari sudut persamaan dan perbezaannya sebagaimana berikut:

Persamaan

Apabila diamati *al-Taṣfīyah* dan tajdid mempunyai persamaannya kerana keduanya merupakan satu usaha untuk:

- a. Mengembalikan ajaran Islam kepada asalnya sebagaimana yang dibawa oleh baginda Nabi s.a.w.
- b. Memisahkan perkara yang bukan dari agama.
- c. Keduanya bukan sahaja berusaha untuk mengembalikannya kepada asal bahkan untuk menyinarkannya.
- d. Menyebarkannya kepada masyarakat Islam.

¹ Dr Yūsuf al-Qaraḍhāwī lahir pada tahun 1926 di Mesir. Beliau bergiat aktif dalam pelbagai bidang dalam bidang ilmu Islam seperti bidang penulisan ilmiah, bidang dakwah dan pendekatan, bidang fiqh dan fatwa, bidang ekonomi Islam, bidang khidmat kemasyarakatan dan sebagainya. Beliau memiliki lebih daripada tujuh puluh buah karya. Antara karyanya yang masyhur ialah: *al-Ḥalāl wa la-Ḥarām fī al-Islām*, *al-ʿIbādah fī al-Islām*, *al-Muntaqā min al-Targhīb wa al-Tarhīb* dan *Fatāwā al-Muḥāsirah*. [Muḥammad al-Ghazzālī & rakan-rakan, *Yūsuf al-Qaraḍāwī Kalimāt fī takrīmihī wa Buhūth fī fikrihī wa fiqhīhī Muḥādah ilaihi bimunāsabah bulūghihī al-Sabʿīn*, Dār al-Salām, al-Qāhīrah, 2004, Jil. 1, hlm. 19-28].

Perbezaan

Dari sudut perbezaannya pula tajdid dilihat sebagai usaha untuk menghidupkan apa yang hilang dan seterusnya mengembalikannya sebagaimana yang diturunkan ke atas junjungan Nabi s.a.w tetapi *al-Tasfiyah* lebih kepada memurnikan apa yang sedia ada dalam masyarakat Islam.

Dengan itu, boleh disimpulkan bahawa tajdid lebih umum dari *al-Tasfiyah* dan *al-Tasfiyah* itu pula lebih berbentuk khusus lantaran ia adalah sebahagian daripada tajdid.

AL-TAŞFIYAH DALAM AKIDAH BERDASARKAN SUNNAH NABAWIYAH

Dalam bahagian ini, perbincangan menyentuh tentang usaha *al-Tasfiyah* yang dilaksanakan oleh Nabi Muhammad s.a.w dengan memfokuskan pada usaha baginda dalam mensucikan akidah kaum Muslimin dari dijangkiti oleh virus syirik. Perbincangan ini sekaligus memperlihatkan bahawa konsep *al-Tasfiyah* telah dimanifestasikan dalam hadis Nabi s.a.w

Penulis membahagikan hadis Nabi s.a.w yang mengandungi pemanifestasian *al-Tasfiyah* kepada tiga bahagian iaitu: *al-Tasfiyah* terhadap kepercayaan, ibadah dan ucapan.

Dari sudut **kepercayaan**, Nabi s.a.w memurnikan akidah umat baginda dari kepercayaan *al-Tiyarah*. Ini adalah sebagaimana yang terkandung dalam hadis berikut:

عن عبد الله بن مسعود : عن رسول الله صلى الله عليه و سلم قال : الطيرة شرك الطيرة شرك (ثلاثا) وما منا إلا ولكن الله يذهبه بالتوكل .¹

Maksudnya:

Daripada ^CAbdullāh bin Mas^Cūd: Daripada Rasulullah s.a.w baginda telah bersabda: ***al-Ṭiyarah* adalah syirik, *al-Ṭiyarah* adalah syirik** (baginda menyebutnya tiga kali) dan setiap orang pasti (pernah terlintas

¹ Abū Dāud, *Sunan Abī Dāud*, Kitāb al-Ṭibb, Bāb fī al-Ṭiyarah, No. 3910, Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, Kitāb al-Ṭibb, Bāb Man Kāna Yu^Cjibuhu al-Fa'l., No. 3538 & al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, Kitāb al-Sayr, Bab al-Ṭiyarah, No. 1614.

Hukum hadis: Dinilai sahih oleh Ibn Daqīq al-^Cīd dalam kitab *al-Iqtirāḥ*, No. 125, Aḥmad Syākir dalam kitab *Musnad Aḥmad*, No. 5/254 & al-Albānī dalam kitabnya *Ṣaḥīḥ Abī Dāud*, No. 3910 & *Ṣaḥīḥ Ibn Mājah*, No. 2866.

dalam hatinya sesuatu dari hal ini). Hanya sahaja Allah s.w.t menghilangkannya dengan tawakkal.

Manakala dari sudut **ibadah** pula, Nabi s.a.w memurnikan akidah umat Islam dari ibadah nazar yang dilakukan untuk selain Allah s.w.t

عن محمد بن الزبير عن أبيه عن رجل من أهل البصرة قال صحبت عمران بن حصين قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : النذر نذران فما كان من نذر في طاعة الله فذلك لله وفيه الوفاء وما كان من نذر في معصية الله فذلك للشيطان ولا وفاء فيه ويكفره ما يكفر اليمين

Maksudnya:

Daripada Muḥammad ibn al-Zubair daripada ayahnya daripada seorang lelaki di kalangan ahli Basrah telah berkata: Aku berjumpa dengan ^CImrān ibn Huṣain, beliau telah berkata: Aku mendengar Rasulullah s.a.w bersabda: “Nazar ada dua jenis: Siapa yang bernazar untuk ketaatan kepada Allah, maka itu adalah untuk Allah dan padanya perlu menunaikannya. Manakala **siapa yang bernazar untuk bermaksiat kepada Allah, maka nazar itu adalah untuk syaitan**. Tidak perlu menunaikannya dan kaffarahnya ialah kaffarah sumpah¹.”²

Kemudian apabila ditinjau dari sudut ucapan pula, Nabi s.a.w memurnikan akidah umat Islam dari ucapan “*Atas kehendak Allah dan kehendakmu*”

¹ Kaffarah sumpah ialah sebagaimana firman Allah s.w.t dalam surah al-M[□]idah, ayat 89:

فَكَفَّرْتُمُوهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفْرَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ

Maksudnya:Maka bayaran dendanya ialah memberi makan sepuluh orang miskin, dari jenis makanan yang sederhana yang kamu (biasa) berikan kepada keluarga kamu, atau memberi pakaian untuk mereka atau memerdekakan seorang hamba. Kemudian yang tidak dapat (menunaikan denda yang tersebut), Maka hendaklah ia berpuasa selama tiga hari. yang demikian itu adalah denda penebus sumpah-sumpahmu apabila kamu bersumpah....(89)

² al-Nasā'iī, *Sunan al-Nasā'iī*, Kitāb al-Aimān wa al-Nudhūr, Bāb Kaffārah al-Nadhr, No. 3845.

Hukum hadis: Dinilai sahih oleh al-Albānī dalam kitab *Ṣaḥīḥ al-Nasā'iī*, No. 3854 & kitab *Ṣaḥīḥ al-Jāmi^C*, No. 6804. Dalam kitab *Takhrīj Misykāt al-Maṣābīḥ*, beliau berkata: Hadis ini mempunyai *Syāhid* dengan sanad yang sahih, No. 3377.

عن ابن عباس : أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه و سلم ما شاء الله وشئت فقال له النبي صلى الله عليه و سلم: أ جعلتني والله عدلا بل ما شاء الله وحده.¹

Maksudnya:

Daripada Ibn ^cAbbās: Bahawa seorang lelaki telah berkata kepada Nabi s.a.w: “Atas kehendak Allah dan kehendakmu” Lalu baginda s.a.w bersabda: “**Adakah kamu menjadikan aku dan Allah sebagai sekutu?**” Tetapi (katakanlah): “**Atas kehendak Allah sahaja**”

Hadis-hadis di atas dinyatakan oleh penulis adalah sebagai contoh sahaja untuk setiap bahagian yang dikemukakan. Kajian penulis terhadap hadis Nabi s.a.w telah berjaya mengumpulkan sebanyak 48 buah hadis yang menunjukkan kepada pemanifestasian konsep *al-Tasfiyah* dari sudut akidah yang terkandung dalam Sunnah Nabawiyah

Dalam jadual berikut menunjukkan bahawa sebanyak 19 buah hadis ditemui untuk tasfiyah akidah dari sudut kepercayaan. Manakala tasfiyah akidah dari sudut ibadah pula dijumpai sebanyak 18 buah hadis. Untuk tasfiyah dari sudut ucapan pula, penulis menemui 11 buah hadis. Keseluruhannya menunjukkan bahawa terdapat 48 hadis Nabi s.a.w yang membincangkan berkaitan tasfiyah akidah.

Jadual 1 Manifestasi *al-Tasfiyah* dalam Akidah Berdasarkan Hadis Nabi s.a.w.

Pentasfiyahan Akidah	Jumlah Hadis
Kepercayaan	19
Ibadah	18
Ucapan	11
Jumlah Keseluruhan	48

Penting untuk dinyatakan bahawa jumlah di atas, bukanlah menggambarkan keseluruhan hadis berkaitan tasfiyah akidah tetapi lebih

¹ Aḥmad ibn Ḥanbal, *Musnad Aḥmad ibn Ḥanbal*, Musnad Banī Hāshim, Musnad ^cAbdullāh ibn ^cAbbās ibn ^cAbd al-Muṭallib, No. 1839, 1964, 2561 & 3247.

Hukum hadis: Dinilai sahih oleh Aḥmad Syākir dalam *Musnad Aḥmad* No. 3/253. Manakala al-Albānī menilainya sebagai hasan dalam kitab *al-Silsilah al-Ṣaḥīḥah*, No. 1/266.

kepada sekadar untuk membuktikan kewujudannya dalam hadis Nabi s.a.w.

Maka menerusi dapatan kajian tersebut, ia menunjukkan bahawa pertama, konsep *al-Tasfiyah* layak dikategorikan sebagai epistemologi Islam lantaran terbinanya ia adalah di atas landasan al-Qur'an dan hadis yang sahih. Justeru, bila mana ada pihak-pihak yang menafikan kepentingan peranan *al-Tasfiyah* ketika berinteraksi dengan perkara-perkara yang bersangkutan dengan agama Islam, maka jelas penafian dan tindakan itu adalah sesuatu yang salah dan berdasarkan kepada kejahilan mereka terhadap konsep ini. Penting untuk dinyatakan bahawa *al-Tasfiyah* bukanlah tertumpu pada *Tazkiyah al-Nafs* (penyucian jiwa) semata-mata tetapi ia lebih dari itu sebenarnya.

Kedua, *al-Tasfiyah* merupakan salah satu manhaj dakwah terunggul yang terkandung di dalam al-Qur'an al-Karim lantaran ia merupakan manhaj yang diwahyukan oleh Allah s.w.t kepada para Nabi. Justeru adalah sesuatu yang tidak wajar jika ada pihak yang mengecam dan mengkritik tokoh atau gerakan tertentu seperti gerakan Salafi, Tajdid dan sebagainya ketika mereka mengaplikasikan manhaj *al-Tasfiyah* dalam mengajak kepada kebaikan dan mencegah kemungkaran.

Ketiga, *al-Tasfiyah* bukan satu ideologi mahupun teori yang dicipta oleh mana-mana tokoh untuk menyokong perjuangan mereka dalam mengislahkan masyarakat Islam. Sebaliknya, mereka merupakan golongan yang mencontohi dakwah para Nabi lalu mengaplikasikan konsep *al-Tasfiyah* pada usaha mereka dalam mengembalikan masyarakat Islam kepada syariat Islam yang sebenarnya.

Seterusnya keempat, kajian menunjukkan bahawa hadis Nabi s.a.w terlebih dahulu telah memanifestasikan konsep *al-Tasfiyah* dalam usaha mendidik manusia ke arah jati diri Muslim yang sebenar. Ia juga memperlihatkan bagaimana hadis berperanan selaku pemurni utama kepada pencemaran yang berlaku pada akidah kebanyakan masyarakat Muslim

PENUTUP

Al-Tasfiyah merupakan satu konsep penting yang tidak boleh dipandang enteng oleh mereka yang bergelar Muslim. Peranan utamanya yang berfungsi sebagai 'anti-virus' untuk ajaran Islam dapat mengembalikan ia sebagaimana yang termaktub dalam al-Qur'an dan apa yang disabdakan oleh Nabi Muhammad s.a.w. Perlu untuk ditegaskan bahawa tanpa usaha *al-Tasfiyah* tentu sahaja masyarakat Islam akan berterusan berada pada kesalahan dan kesalahfahaman dalam mengamalkan ajaran Islam. Justeru, ianya perlu dititikberatkan oleh setiap individu Muslim

dalam dirinya bagi memelihara kesucian agama itu dalam apa jua tindakan, waktu dan suasana.

Harapan penulis, semoga kajian ini mampu memberi pendedahan awal kepada mereka yang tidak mempunyai pengetahuan mengenainya, menjadi pembuka mata kepada mereka yang keliru dan dibelenggu kesalahfahaman mengenainya dan dalam masa yang sama mampu menjadi langkah awal kepada mereka untuk berusaha melaksanakan *al-Tasfiyah* dalam kehidupan.

RUJUKAN

- 1) *Al-Quran*.
- 2) ^CAmru ^CAbd al-Mun^Cim Salīm. t.th. *al-Manhaj al-Salaḥī ^Cinda al-Syaikh Nāsir al-Dīn al-Albānī* t.pt: Maktabah al-Diyā'.
- 3) al-Adnarawiyy, Aḥmad ibn Muḥammad. 1997. *Ṭabaqāt al-Mufasssīrīn*. Jil. 1. al Madīnah al-Munawwarah: Maktabah al-^CUlūm wa al-Ḥikam.
- 4) Abdul Rahman Hj. Abdullah. 2004. *Pemikiran Islam Klasik Pengaruh Falsafah Yunani dan Kebangkitan Gerakan Tajdid*. Kuala Lumpur: al-Hidayah Publishers.
- 5) Azwira Abd Aziz. 2007. *15 Asas Jati Diri Muslim Cemerlang*, Johor: Perniagaan Jahabersa.
- 6) al-Dhahabī, Syams al-Dīn Muḥammad ibn Aḥmad. 1994. *Tārīkh al-Islām Wa Wafayāt al-Masyāhīr Wa al-A^Clām*. Ḥawādith Wa Wafayāt 101-120H. Beirut: Dār al-Kutub al-^CArabī.
- 7) al-Diqr, Abd al-Ghānī. 2005. *Aḥmad ibn Ḥanbal Imām ahl al-Sunnah*. Damsyiq: Dār al-Qalam.
- 8) *al-Durar al-Saniyyah*, Al-Mausū^Cah al-Ḥadīthiah Taisīr al-Wuṣūl Ilā Aḥādīth al-Rasūl s.a.w. t.th. <http://www.dorar.net/enc/hadith.html> [8 April 2010].
- 9) al-Ḥalabī, ^CAlī ibn Ḥasan ibn ^CAlī Abd al-Ḥamīd. 1994. *al-Taṣfiyah wa al-Tarbiyah wa Atharuhumā fī isti'nāfi al-Ḥayah al-Islāmiyyah*, Riyāḍ: Dār al-Tauhīd.
- 10) al-Ḥalabī, Alī Bin ^CḤasan. 2005. *Tasfiyah dan Tarbiyah*. Terj. Ahamad Fais Asifuddin & Muslim al-Atsari. Solo: Pustaka Imam al-Bukhari.
- 11) al-Ḥanbalī, Ibn Rajab. 2000. *Jāmi^C al-^CUlūm wa al-Ḥikam fī Syarḥ Khamsīna Ḥadīthan min Jawāmi^C al-Kalim*. Yūsuf al-Baqā^Cī (pnyt.). Beirut: al-Maktabah al-^CAsriyyah.
- 12) Ibn al-^CArabiyy al-Mālikī, Muḥammad ibn ^CAbdullāh ibn Muḥammad. t.th. *Ḍarīḍah al-Aḥwadhī bi syarḥ Ṣaḥīḥ al-Tirmidhī*. Jil. 9. Beirut: Dār al-Kutub al-^CIlmiyyah.
- 13) Ibn Kathīr. *Tafsīr al-Qurān al-^CAzīm*. 1999. Jil. 3. t.pt: Dār al-Ṭaibah li al-Nasyr wa al-Tauzī^C.
- 14) Ibn Kathīr. 2000. *al-Miṣbāḥ al-Munīr fī Tahdhīb Tafsīr ibn Kathīr*, Ṣafiyy al-Raḥmān al-Mubārakfūrī (pnyt.). al-Riyāḍ: Dār al-Salām.
- 15) Ibn Rajab, Zain al-Dīn Abī al-Farj ^CAbd al-Raḥmān. 2000. *Jāmi^C al-^CUlūm wa al-Ḥikam fī Syarḥ Khamsīna Ḥadīthan min Jawāmi^C al-Kalim*. Beirut: Dār al-Dhakhāir.
- 16) *Kamus Dewan*. 2005. Edisi Keempat. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- 17) Lāfī Syatrāt. 2006. Mafhūm al-Taṣfiyah wa al-Tarbiyah. <http://www.almenhaj.net/makal.php?linkid=893.html> [20 Januari 2010].

- 18) al-Maḥallī, Jalāl al-Dīn ibn Muḥammad Aḥmad ibn Muḥammad & al-Suyūṭī, Jalāl al-Dīn ^CAbd al-Raḥmān ibn Abī Bakr. 1999. *Tafsīr al-Jalālain*. al-Qāhirah: Dār al-Tauzī^C wa al-Nasyr al-Islāmiyyah.
- 19) *al-Maktabah al-Syāmilah*. t.th. Versi 3.13. (CD-ROM) [11 Ogos 2010].
- 20) al-Mizzī, Jamāl al-Dīn Abī al-Ḥajjāj Yūsuf. 1985. *Tahdhīb al-Kamāl Fī Asmā' al-Rijāl*. Jil. 31. Beirut: Muassasah al-Risālah.
- 21) al-Mizzī, Jamāl al-Dīn Abī al-Ḥajjāj Yūsuf. 1998. *Tahdhīb al-Kamāl Fī Asmā' al-Rijāl*. Jil. 4. Beirut: Muassasah al-Risālah.
- 22) al-Mubārakfūrī, Muḥammad ^CAbd al-Raḥmān Ibn ^CAbd al-Raḥīm. t.th. *Tuḥfah al-Aḥwadhībi Syarḥ Jāmi' ^Cal-Tirmidhī*. Jil. 6. Beirut: Dār al-Kutub al-^CIlmiyyah.
- 23) *al-Mu^Cjam al-^CArabiyy al-Asāsiyy*. t.th. t.pt: al-Munazzamah al-^CArabiyyah li al-Tarbiyyah wa al-Thaqāfah wa al-^CUlūm.
- 24) al-Qārī, ^CAlī ibn Sulṭān. 2001. *Mirqāh al-Mafāiḥ Syarḥ Misykāh al-Maṣābīḥ*, Jamāl ^CAitānī (pnyt.). Jil. 1. Beirut: Dār al-Kutub al-^CIlmiyyah.
- 25) al-Zuḥailī, Wahbah. 1996. *al-Fiqh al-Islāmiyy wa Adillatuhu*. Jil. 4. Damsyiq: Dār al-Fikr.
- 26) al-Ṣiddīqī, Abī ^CAbd al-Raḥmān Syarf al-Ḥaq Muḥammad Asyrāf. 2000. *ʿAun al-Ma^Cbūd Syarḥ Sunan Abī Dāwūd*. Beirut: Dār al-Turāth al-Iḥyā' al-^CArabiyy.
- 27) al-Syātūtī, Saīd al-Khūrī. 1992. *Aqrān al-Mawārid fī Fuṣaḥi al-^CArabiyyah wa al-Syawārid*. Jil. 1. Beirut: Maktabah al-Lubnān.
- 28) al-Sibā^Cī, Muṣṭafā. 1998. *al-Sunnah wa Makānatuhā fī al-Tasyrī^C*. Dār al-Salām, al-Qāhirah.
- 29) Ṣiddīq Ḥassān Khān. 1995. *al-Dīn al-Khālīṣ*. Jil. 3. Beirut: Dār al-Kutub al-^CIlmiyyah
- 30) Ṣiddīq Ḥassān Khān. 1998. *ʿAzāb al-Nār*. Beirut: Dār al-Biḥār.
- 31) *Tafsīr Pimpinan al-Rahman*. 1998. Cetakan 15. Kuala Lumpur: Bahagian Hal Ehwal Islam, Jabatan Perdana Menteri.
- 32) al-Zuḥailī, Wahbah. 1998. *al-Tafsīr al-Munīr fī al-ʿAqā'id wa al-Syarīʿah wa al-Manhaj*. Jil. 1, 4, 9, 12, 14, 16. Damsyiq: Dār al-Fikr.

