

- 19) Zarqaniy, Muhammad Abd al-Azim, al-.(1988). *Manahil al-'Irfan fi 'Ulum al-Qur'an*. Beirut. Dar al-Fikir.

ILMU AL-JARH WA AL-TA'DIL: TUMPUAN TERHADAP KETOKOHAN IMAM BUKHARI

Zulhilmi bin Mohamed Nor¹

Abstark

Hadis Rasulullah s.a.w. merupakan salah satu sumber perundangan Islam yang menerangkan dan memperincikan lagi agama yang diturunkan oleh Allah s.w.t. kepada hambaNya. Setanding dengan ketinggian hadis Rasulullah s.a.w. ini, ulama telah mencurahkan tenaga, masa dan umur mereka di dalam memastikan hadis ini sampai kepada umat dalam keadaan yang sempurna dan terjaga. Maka wujudlah ilmu-ilmu yang diasaskan untuk memastikan kesahihan dan keutuhan hadis Rasulullah s.a.w. Salah satu daripada ilmu ini dinamakan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil, ilmu yang membicarakan tentang kedudukan perawi-perawi hadis sama ada mereka berkelayakan untuk meriwayatkan hadis Rasulullah s.a.w. atau pun memerlukan kepada sokongan perawi yang lain atau ditolak periwiyatan mereka. Al-Imam al-Bukhari merupakan salah seorang ulama yang memiliki keupayaan tinggi dan diakui kehebatan beliau di dalam ilmu ini. Perkara ini jelas melalui kitab Sahih al-Bukhari yang memerlukan kepada perlaksanaan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil di dalam memilih hadis-hadis Rasulullah s.a.w. juga melalui kitabnya al-Tarikh al-Kabir dan al-Tarikh al-Saghir. Kajian ini akan mengupas berkenaan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil dari sudut takrifan, sejarah kemunculan ilmu ini, kaedah-kaedah al-Jarh wa al-Ta'dil, lafaz-lafaznya serta kupasan berkaitan dengan ketokohan al-Imam al-Bukhari di dalam ilmu ini dengan melihat kepada pandangan ulama-ulama hadis yang lain, lafaz-lafaznya dan karyanya iaitu kitab al-Tarikh al-Kabir. Kajian ini menggunakan kaedah perpustakaan dengan mengumpul maklumat daripada kitab-kitab Ulum al-Hadith serta analisa pandangan ulama berkaitan dengannya. Diharapkan kajian ini dapat menyingkap kepada masyarakat tentang hakikat dan kepentingan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil dan keilmuan al-Imam al-Bukhari di dalamnya.

PENGENALAN

Kemurnian Islam adalah bersandarkan kepada keutuhan sumber-sumbernya, ketepatan pengamalan yang berlandaskan kepada asas-asas yang sebenar, tidak dicemari dengan unsur-unsur luar yang mengotori hakikat Islam. Al-Quran telah dijanjikan kesahihan dan ketepatannya oleh Allah s.w.t. Banyak cubaan daripada musuh-musuh Islam untuk

¹ Pensyarah Kanan, Fakulti Quran dan Sunnah, Universiti Sains Islam Malaysia, Bandar Baru Nilai, Negeri Sembilan.

menyelewengkan al-Quran, tetapi semua ini tidak berjaya. Al-Hadith al-Nabawi yang merupakan perincian dan penerangan secara menyeluruh setiap sudut Islam juga tidak terlepas daripada cubaan penyelewengan, pengubahsuaian, penambahan dan penisbahan sesuatu yang diluar daripada Islam. Semua bentuk penyelewangan ini secara sengaja atau tidak, dengan niat atau tersalah adalah termasuk di dalam pengamatan ulama-ulama besar bidang hadis dan kajian mereka demi menapis unsur-unsur yang merosakkan Islam itu sendiri. Ulama-ulama hadis telah merangka prinsip-prinsip dan asas-asas untuk memastikan kesahihan sesuatu hadis Rasulullah s.a.w. Kesahihan hadis adalah bersandarkan kepada kebolehpercayaan perawi dan lafaz hadis yang tidak bertentangan dengan al-Quran, hadis sahih, ijma' ulama dan sebagainya. Salah satu unsur utama yang dikaji dan diteliti oleh ulama adalah dari sudut perawi hadis atau lebih dikenali dengan nama *isnad*. *Isnad* adalah salasilah susunan perawi-perawi yang meriwayatkan sesuatu hadis sehingga sampai kepada Baginda s.a.w. *Isnad* merupakan keistimewaan umat Nabi Muhammad s.a.w. dan tidak dimiliki oleh umat lain. Umat-umat terdahulu tidak mempunyai ilmu yang meneliti kebolehpercayaan pembawa maklumat dengan begitu mendalam seperti yang wujud di dalam disiplin ilmu hadis Rasulullah s.a.w.

Isnad adalah suatu sudut utama yang amat penting dalam menentukan kesahihan hadis Rasulullah s.a.w. Al-Imam Muslim meriwayatkan di dalam mukadimah Kitab Sahihnya dengan isnadnya sampai kepada Ibn Sirin, beliau (Ibn Sirin) berkata: Golongan terdahulu (para Sahabat r.a. Tabiin) tidak bertanya dan meneliti *isnad*, dan apabila berlakunya fitnah (peristiwa bermulanya pertelingkahan antara Sahabat-Sahabat Rasulullah s.a.w.), mereka berkata: Namakan kepada kami perawi-perawi kamu. Maka dilihat kepada (perawi tersebut) dia adalah seorang ahli Sunnah, lantas diambil hadis daripadanya. Dan dilihat kepada ahli bidaah, dan tidak diambil hadis daripadanya.¹

Begitu juga al-Imam Muslim telah meriwayatkan dengan *isnadnya* kepada Ibn Sirin bahawa beliau berkata: Sesungguhnya ilmu ini adalah agama, maka lihatlah daripada siapa kamu mengambil agama kamu.² Juga diriwayatkan oleh al-Imam Muslim dengan *Isnadnya* kepada Abdullah b. Al-Mubarak berkata: *Isnad* adalah daripada agama, tanpa *Isnad* sesiapa yang ingin berkata, akan berkata (tanpa dapat mengetahui kesahihan kata-kata tersebut).³

¹ Muslim b. Al-Hajjaj di dalam Mukaddimahnya, (2004) Sahih Muslim Ma'a Syarh al-Nawawi, Beirut: Dar al-Ma'rifah, j.1, ms. 44.

² *Ibid.*

³ *Ibid.*, ms 47.

Bagi menentukan kedudukan setiap perawi yang mendatang hadis-hadis ini, ulama telah meletakkan istilah-istilah tertentu yang menggambarkan kebolehpercayaan dan keyakinan dalam menerima hadis daripada mereka. Istilah-istilah seperti thiqah, soduk, hafiz, hujjah, sheikh, laysa bi al-qawiy, rawa manakir, daif, matruk, kazzab dan sebagainya menentukan kedudukan hadis dari sudut boleh diterima atau tidak.

Ilmu yang membahaskan kedudukan perawi-perawi hadis dengan menggunakan istilah serta kaedah yang tertentu ini dinamakan Ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil. Tidak semua ulama yang menghasilkan kitab hadis mahir dalam ilmu yang tinggi ini, muncul juga penulisan-penulisan yang memperincikan kedudukan perawi-perawi hadis bagi menentukan kesahihan atau kelemahan sesuatu hadis. Bagi membicarakan topik ini, kajian ini mengupas hakikat ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil, sejarah dan sebab kemunculan, beberapa lafaz-lafaz dan maksudnya serta contoh seorang imam yang terkenal iaitu al-Imam al-Bukhari dalam ketokohnya berkaitan dengan ilmu ini.

HAKIKAT AL-JARH WA AL-TA'DIL

Al-Jarh wa al-Ta'dil terdiri daripada dua perkataan yang menggambarkan keseluruhan perbincangan ilmu ini. Perkataan itu ialah al-Jarh dan al-Ta'dil.

Maksud al-Jarh:

Al-Jarh dari sudut bahasa sama ada daripada perkataan

- a. الجرح - dengan berbaris atas yang membawa maksud kesan yang wujud pada badan dengan sebab senjata.¹
- b. الجرح - dengan baris hadapan yang membawa maksud nama bagi kelukaan tersebut.²

Pakar bahasa Arab mengatakan bahawa الجرح - dengan baris hadapan adalah luka yang wujud pada badan sama ada dengan besi atau sebagainya. Manakala الجرح - dengan berbaris atas berlaku dengan lidah dalam ungkapan, keadaan-keadaan yang berlaku dan sebagainya.

Al-Jarh dari segi istilah (ulama hadis) membawa erti:

وصف الراوي بما يقتضي تليين روايته أو تضعيفها أو ردها

Bermaksud: Sifat seseorang perawi (yang diberikan kepadanya) yang membawa kepada kekurangan pada riwayatnya (memerlukan faktor lain untuk menguatkan riwayatnya), atau melemahkan riwayatnya atau menolak riwayatnya.

¹ Ibn Manzur, Jamaluddil Muhammad b. Mukarram (t.t), *Lisan al-'Arab*, Beirut: Dar Sadir, j.2, ms. 422.

² Ibn Faris, Ahmad b. Faris b. Zakaria, (1404H), *Mujmal al-Lughah*, Tahqiq: Zuhair Abdul Muhsin Sultan, j.1, ms. 186.

Maksud 'kekurangan pada riwayatnya' ialah contohnya seorang perawi yang disifatkan sebagai *الصدوق سيء الحفظ*. riwayatnya akan menjadi kuat apabila adanya faktor lain yang menunjukkan kekuatan hafalannya. Maksud 'Melemahkan riwayatnya' ialah merangkumi tiga perkara:

- Melemahkan riwayatnya secara mutlak dengan sebab hanya dia sahaja yang meriwayatkan sesuatu hadis tanpa perawi yang lain, tetapi pengriwayatannya akan menjadi hasan li ghairihi apabila wujudnya *المتابعة* (perawi yang lain yang turut meriwayatkan hadis yang sama melalui sahabat r.a. yang sama)
- Lemah periwayatannya dengan bersandarkan kepada beberapa sheikh atau tempat atau masa, maka melemahkan riwayatnya adalah berdasarkan perkara-perkara tersebut.
- Lemah periwayatannya dari sudut nisbi (faktor-faktor luar) iaitu jika dibandingkan dengan perawi yang lebih kuat, maka ia tidak menjadikan perawi tersebut daif sepanjang masa, tetapi berdasarkan kepada faktor-faktor lain.

Maksud 'menolak riwayatnya' ialah terlalu daif *ضعيف جدا* yang tidak boleh disokong oleh riwayat yang lain dan juga ia tidak mampu menjadi penyokong bagi riwayat yang lain.¹

Maksud al-Ta'dil:

Al-Ta'dil dari sudut bahasa bermaksud:

Menyamakan dan menilai sesuatu serta menimbangkannya dengan yang lain.²

Dari sudut istilah ahli hadis:

وصف الراوي بما يقتضي قبول روايته

Bermaksud: Sifat seorang perawi (yang diberikan) yang membawa kepada penerimaan pengriwayatannya.

Penerimaan pengriwayatan ini merangkumi:

- Perawi yang diterima riwayatnya dan berada di martabat sahih li zatihi.
- Perawi yang diterima riwayatnya dan berada di martabat hasan li zatihi.³

Perkataan al-Ta'dil pada asalnya digunakan untuk menyatakan hukum tentang *العدالة* (keadilan) seseorang perawi, dan perkataan ini juga

¹ Al-'Abd al-Latif, Abdul Aziz b. Muhammad b. Ibrahim. (1412H) *Dhawabit al-Jarh wa al-Ta'dil*, Madinah: al-Jami'ah al-Islamiyyah, ms. 10.

² Ibn Manzur, (t.t), *op. cit.*, j.11, ms. 432.

³ Al-'Abd al-Latif, (1412H), *op. cit.*, ms 11.

digunakan untuk tujuan yang lebih umum iaitu untuk tujuan التوثيق (*al-Taauthiq*) yang membawa erti: Hukum tentang keadilan العدالة seseorang perawi dan juga hafalannya (ضبط) yang mana kedua-duanya adalah asas penerimaan pengriwayatan.¹

العدالة bermaksud: Suatu kekuatan atau tenaga yang mendorong pemiliknya untuk sentiasa melazimi ketaqwaan dan menjaga maruah.² Manakala العدل (seseorang yang adil) adalah seseorang muslim, baligh, berakal, bebas daripada perkara-perkara yang menyebabkannya menjadi fasiq dan juga perkara yang menjatuhkan maruahnya.³

الضبط terbahagi kepada 2 bahagian, iaitu:

1. ضبط الصدر: Hafalan melalui hati iaitu seseorang perawi sedar ketika mendengar sesebuah hadis, tidak lalai bahkan menghafal dengan teguh apa yang didengarinya, mampu untuk mengulangkan hafalannya bila-bila masa, di samping memiliki ilmu tentang makna sesebuah hadis jika meriwayatkan hadis tersebut dengan maknanya sahaja.
2. ضبط الكتاب: Hafalan melalui kitab iaitu dengan memelihara dan menjaga kitabnya daripada mula dia mendengar hadis di dalamnya serta mensahihkan (kesalahan yang ada) sehinggalah dia menyampaikan hadis-hadis tersebut.⁴

Inilah yang merupakan perbincangan yang dikupas dengan penuh terperinci di dalam ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil. Jika seseorang perawi disifatkan sebagai العدل dan juga الضابط, maka akan terkeluar dan ternafilah daripadanya sifat-sifat berikut iaitu:

1. Perkara-perkara yang berkaitan dengan seseorang yang tidak dikenali atau masyhur di dalam periwayatan hadis. Contohnya:
 - a. المجهول: Iaitu seorang perawi yang tidak diketahui namanya.
 - b. مجهول العين: Iaitu perawi yang hanya diriwayatkan daripadanya seorang perawi yang lain dan tidak ditauthiqkan.

¹ *Ibid.*

² Al-Munawi, Muhammad al-Mad'u Abdul Rauf, (1999), *Al-Yawaqit wa al-Durar fi Syarah Nukhbah Ibn Hajar*, al-Riyadh: Maktabah al-Rusyd, j. 1, ms. 337.

³ Al-Syahrzuri, Abu 'Amr 'Uthman b. Abdul Rahman, (1406H), *'Ulum al-Hadith*, Dimasyq: Dar al-Fikr, ms. 104.

⁴ Al-Sakhawi, Syams al-Din Muhammad b. Abdul Rahman (1993), *Fath al-Mugith Syarah Alfyyah al-Hadith*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah, j. 1, ms. 28.

- c. مجهول الحال: Iaitu perawi yang diriwayatkan daripadanya dua orang perawi lain atau lebih dan tidak ditauthiqkan.

Ini semua adalah disebabkan tidak diketahui keadaannya dari sudut العدالة dan الضبط.

2. Perkara-perkara yang berkaitan dengan seseorang yang terkeluar daripada sifat العدل:
 - a. Kafir
 - b. Kanak-kanak
 - c. Orang gila
 - d. Orang yang melakukan bidaah
 - e. Fasiq: Iaitu seseorang yang dikenali melakukan dosa besar atau sentiasa melakukan dosa kecil dan tidak meninggalkannya.
 - f. Dituduh penipu: Seseorang yang diketahui menipu manusia lain walaupun tidak pasti dia pernah mendustakan Rasulullah s.a.w.
 - g. Pendusta: Seseorang yang mendustakan hadis Rasulullah s.a.w.
 - h. Orang yang jatuh maruahnya.
3. Perkara-perkara yang berkaitan dengan seseorang yang terkeluar daripada sifat الضبط:
 - a. كثرة الوهم: Bermaksud kesalahannya yang banyak iaitu seseorang perawi yang banyak melakukan kesilapan di dalam pengriwayatannya, dia menyambung isnad yang terputus, menyandarkan kepada Rasulullah s.a.w. sesuatu yang berasal daripada sahabat r.a. dan sebagainya.
 - b. كثرة المخالفة: Bermaksud pertentangan yang banyak iaitu perawi yang meriwayatkan hadis dan bertentangan dengan pengriwayatan perawi yang lebih dipercayai atau bertentangan dengan kumpulan perawi yang lain.
 - c. سوء الحفظ: Teruk hafalannya iaitu di antara kesalahan dan kesahihannya dalam meriwayatkann sesuatu hadis adalah sama banyak.
 - d. شدة الغفلة: Kelalaian yang teruk iaitu perawi yang tidak memiliki kesedaran (ketika meriwayatkan hadis) dan ketekunan yang mampu membezakan di antara kesalahan dan sesuatu yang benar di dalam pengriwayatannya.

- e. فحش الغلط: Kesilapan yang teruk iaitu kesalahan seseorang perawi dalam meriwayatkan hadis lebih banyak jika dibandingkan dengan kebetulannya yang terlalu sedikit.
- f. Kejahilan perawi di dalam makna sesuatu hadis apabila dia meriwayatkannya dengan makna dan bukan dengan lafaz yang sebenar.
- g. Kelalaian perawi di dalam membandingkan kitabnya dengan kitab yang lain, mentashihkan kesalahan di dalam kitabnya dan menjaganya dengan baik.¹

Apabila perkara-perkara ini wujud pada diri seseorang perawi, maka dia tidak memenuhi syarat sebagai perawi hadis yang sempurna dan hadis yang diriwayatkannya tidak termasuk di dalam kategori hadis sahih kecuali jika ia disokong melalui *isnad* yang lain.

DALIL SYARA' YANG MENSYARAT الْعَدَالَةَ DAN الضَّبْطَ BAGI SETIAP PERAWI.

Asas bagi menetapkan bahawa العَدَالَةُ merupakan syarat penerimaan sesuatu riwayat adalah berdasarkan firman Allah Taala di dalam surah al-Hujurat: 6:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا

Bermaksud: Wahai orang-orang yang beriman, jika datang kepadamu orang fasik membawa suatu berita, Maka periksalah dengan teliti...

Ayat ini mewajibkan orang yang beriman agar meneliti dan mengenalpasti terlebih dahulu setiap pengkhabaran yang dibawa oleh orang yang fasiq.

Manakala asas bagi menetapkan الضَّبْطَ sebagai syarat penerimaan riwayat adalah sabda Rasulullah s.a.w.:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: نَصَّرَ اللَّهُ أُمَّراً سَمِعَ مَقَاتِي فَوَعَاها وَحَفِظَهَا وَبَلَّغَهَا قُرْباً حَامِلٍ فَقَمِهْ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ.

Maksudnya: Daripada Abdullah b. Mas'ud r.a. bahawa Nabi s.a.w. bersabda: “Allah menganugerahkan cahaya kepada seseorang yang mendengar perkataanku, menyedarinya (tentang kepentingan), menghafalnya dan menyampaikannya. Berkemungkinan orang yang membawa kefahaman itu akan menyampaikan kepada orang yang lebih memahami.”²

¹ Al-'Abd al-Latif, (1412H), *op. cit.*, ms 13.

² Hadis yang diriwayatkan oleh al-Imam al-Tirmizi di dalam kitab *Ma Jaa fi al-Hathi fi Tabligh al-Sama'*, j.9, ms. 259. Al-Tirmizi berkata: Hadis Hasan Sahih.

Hadis ini jelas menunjukkan bagaimana Rasulullah s.a.w. amat menggalakkan para Sahabatnya untuk menghafal apa yang dikatakannya dan menyampaikan kepada orang lain, tetapi selepas menghafal, memahami dan menunaikan apa yang terkandung di dalamnya.

حرح seseorang perawi dengan kadar yang perlu tidaklah dianggap sebagai mengumpat yang dilarang di dalam Islam. Imam al-Nawawi menyatakan bahawa mengumpat adalah diharuskan dengan tujuan yang benar dan berkaitan dengan Syara' yang tidak dapat dicapai kecuali dengannya. Di antaranya menghindarkan muslim daripada kejahatan dan menasihati mereka agar tidak terpengaruh dan percaya kepadanya.¹

حرح bagi perawi-perawi yang layak adalah sesuatu yang diharuskan di dalam Islam, malah sampai kepada wajib jika diperlukan. Ini kerana untuk mengetahui sesuatu hadis yang sahih dan daif perlu kepada hukum terhadap perawi yang mana tanpanya, sesuatu hadis itu tidak akan diketahui kesahihannya.²

SEJARAH KEMUNCULAN AL-JARH WA AL-TA'DIL

Secara umumnya prinsip dan kaedah di dalam al-Jarh wa al-Ta'dil telah pun wujud sejak zaman Rasulullah s.a.w. terdapat perbagai hadis yang menggambarkan bagaimana Rasulullah s.a.w. mempraktikkan al-Jarh wa al-Ta'dil untuk kemaslahatan dan kebaikan umatnya.

Di antara hadis-hadis tersebut:

Daripada Sahl b. Sa'ad r.a. berkata: Seorang lelaki lalu di hadapan Rasulullah s.a.w., lantas Baginda s.a.w. bersabda: "Apakah pandangan kamu semua tentang lelaki itu?" Para Sahabat r.a. menjawab: Seorang yang dalam keadaan terdesak, jika dia hendak meminang wanita sudah pasti akan berkahwin dengannya, jika dia meminta pertolongan akan dibantu dan apabila kata-katanya didengari. Kemudian lalu pula seorang lelaki miskin di hadapan Rasulullah s.a.w., Baginda s.a.w. bersabda: "Apa pula pandangan kamu semua tentangnya?" Para Sahabat r.a. menjawab: Jika dia meminang, mungkin akan ditolak, jika meminta pertolongan, dia tidak dibantu, dan kata-katanya tidak didengari. Rasulullah s.a.w. bersabda: "Lelaki ini (miskin) lebih baik daripada seluruh bumi seumpama yang sebelumnya."³

Daripada Fatimah bt. Qais r.a. selepas beliau diceraikan oleh 'Amr b. Hafs r.a. beliau bertemu dengan Rasulullah s.a.w. dan berkata:

¹ Al-Nawawi, Abu Zakaria Yahya b. Syaraf (1994) *Riyadh al-Salihin*, ms. 345.

² Al-'Abd al-Latif, (1412H), *op. cit.*, ms 17.

³ Hadis yang diriwayatkan oleh al-Imam al-Bukhari di dalam kitab al-Targhib fi al-Nikah, j.7, ms. 10.

Wahai Rasulullah, sesungguhnya Mu'awiyah b. Abu Sufyan dan juga Abu Jahm datang untuk meminangku. Rasulullah s.a.w. bersabda: "Sesungguhnya Abu Jahm seorang yang selalu memukul wanita dan Mu'awiyah pula tidak berharta, kahwinilah Usamah b. Zaid..."¹

Daripada hadis-hadis ini menunjukkan Rasulullah s.a.w telah meletakkan prinsip al-Jarh wa al-Ta'dil dan batasannya.

Para Sahabat r.a. turut mengikut jejak langkah Rasulullah s.a.w. dalam memastikan pengkhabaran dan hadis-hadis sampai dengan sah dan benar. Ianya bermula pada zaman Abu Bakar al-Siddiq r.a. apabila seorang nenek bertanya tentang haknya di dalam harta warisan. al-Mughirah b. Syu'bah bangun dan menyatakan bahawa Rasulullah s.a.w. pernah memberikan kepada seorang nenek 1/6 daripada harta warisan tersebut. Abu Bakar r.a. meminta saksi yang mengiyakan pernyataan al-Mughirah r.a. maka bangunkah Muhammad b. Maslamah r.a. mengiyakannya.²

Begitulah seterusnya pada zaman Tabiin, bagaimana al-Hasan al-Basri pernah memperkatakan tentang 'Ata al-Khurasani, Sa'd b. Jubair yang memperkatakan tentang Nafi' Maula Ibn 'Umar, Abdul Rahman al-A'raj, Saleh Zakwan al-Samman, Muhammad b. Sirin, Anas b. Sirin, Malik b. Dinar, al-Sya'bi, Hammad b. Abi Sulaiman, al-Zuhri dan sebagainya. Cuma perkataan-perkataan yang berkaitan dengan al-Jarh wa al-Ta'dil pada zaman ini agak sedikit jika dibandingkan dengan zaman selepasnya. Ini disebabkan mereka mengambil ilmu dan hadis terus daripada para Sahabat r.a.

Pada pengakhiran zaman Tabiin, perkara ini semakin berkembang disebabkan makin ramai para penuntut ilmu dan perawi hadis serta bertambah banyaknya fitnah-fitnah yang berlaku di dunia.

Selepas daripada Tabiin golongan Tabi' al-Tabiin antaranya: Syu'bah b. Al-Hajjaj, Sufyan al-Thauri, Abdul Rahman al-Awza'i, Malik b. Anas dan selainnya.

Kemudiannya Abdullah b. Al-Mubarak, Ibn 'Uyainah, Waqi' b. Al-Jarrah, al-Syafi'e dan ulama yang paling menonjol serta mendalami ilmu ini ialah Yahya b. Sa'd al-Qattan dan Abdul Rahman b. Mahdi.

Seterusnya zaman kemunculan karya-karya khusus berkaitan al-Jarh wa al-Ta'dil di antaranya: Ahmad b. Hanbal, 'Ali b. Abdullah al-Madini, Yahya b. Ma'in.

¹ Hadis yang diriwayatkan oleh al-Imam Muslim di dalam kitab al-Talaq, j.10, ms. 97.

² Dr. Faruq Hammadah (1997), *al-Manhaj al-Islami fi al-Jarh wa al-Ta'dil*, Riyadh: Dar al-Tayyibah, ms. 31.

Kedua-dua golongan ini, kedudukan hadis mereka adalah hasan li ghairihi.

Lafaz al-Jarh

7. Perawi yang diriwayatkan daripada perawi yang lain lebih daripada satu tetapi tidak *tauthiq*kan. Dengan lafaz مستور ، مجهول الحال.
8. Perawi yang tidak memiliki *tauthiq* daripada ulama-ulama muktabar dan wujud baginya sifat daif walaupun tanpa perincian. Seperti lafaz: ضعيف.
9. Perawi yang hanya diriwayatkan daripadanya seorang perawi yang lain dan tiada sebarang *tauthiq*, dengan lafaz: مجهول.

Ketiga-tiga golongan ini kedudukan hadis mereka adalah daif yang boleh dikuatkan dengan *isnad* yang lain.

10. Perawi yang tidak mempunyai sebarang *tauthiq* langsung dan didaifkan dengan agak kuat. Iaitu dengan lafaz: متروك ، متروك الحديث ، واهي الحديث ، ساقط.
11. Perawi yang dituduh berdusta (berdusta ketika berbicara dengan manusia walaupun tidak ada kepastian dia mendustakan hadis Rasulullah s.a.w.)
12. Perawi yang digelar sebagai pendusta dengan lafaz: كذاب ، وضاع.

Ketiga-tiga golongan ini, kedudukan hadis mereka adalah yang paling rendah dan tidak boleh dikuatkan dengan sebarang *isnad* serta tidak mampu menguatkan *isnad* yang lain.

Inilah di antara lafaz-lafaz yang disepakati oleh ulama-ulama hadis, mereka akan meletakkan lafaz-lafaz ini kepada perawi-perawi tertentu bagi menentukan kekuatan sesebuah hadis.

KETOKOHAN AL-IMAM AL-BUKHARI DI DALAM AL-JARH WA AL-TA'DIL

Kehebatan al-Imam al-Bukhari memang diakui oleh semua ulama, sama ada yang hidup sezaman dengannya atau ulama selepas daripada zamannya. Malahan guru-gurunya turut mengakui keilmuannya di dalam segala sudut berkaitan dengan hadis Rasulullah s.a.w.

Seorang lelaki bertanya kepada Qutaibah b. Sa'id tentang al-Bukhari, maka beliau berkata: Wahai seluruh kamu sekalian, aku telah melihat di dalam ilmu hadis, aku juga melihat di dalam ilmu logik dan pendapat, aku telah duduk bersama-sama para fuqaha', ahli ibadah dan

orang yang zuhud, tidak pernah aku lihat semenjak aku dapat berfikir orang yang seumpama Muhammad b. Ismail.¹

Abu Bakar b. Khuzaimah berkata: Tiada seorang pun di bawah lindungan langit ini yang lebih mengetahui tentang hadis daripada Muhammad bin Ismail.²

Tidak semua ulama yang menceburi dan mengetahui tentang asas-asas takhrij al-hadith, sedikit petikan daripada ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil mampu untuk menerangkan dan memilih hadis sahih daripada hadis daif. Ini kerana usaha (pemilihan sesuatu hadis dan menghukumnya) adalah suatu yang amat payah yang memerlukan kepada pengalaman serta pratikal yang lama dan teliti. Banyak hadis-hadis yang dihukumkan oleh seseorang ulama yang berpengetahuan di dalam al-Jarh wa al-Ta'dil tetapi dihukumkan daif oleh seorang pakar hadis dan begitulah sebaliknya.³

Dengan melihat kepada kitab al-Imam al-Bukhari yang termasyhur iaitu Sahih al-Bukhari, kita dapat mengagak bahawa beliau seorang yang amat mahir di dalam bidang al-Jarh wa al-Ta'dil sehingga mampu memilih hadis-hadis sahih yang mempunyai syarat yang tinggi untuk diletakkan di dalam kitabnya. Malahan ulama-ulama lain mendahulukan al-Imam al-Bukhari daripada kitab-kitab hadis yang lain dengan sebab syaratnya yang kuat serta kukuh. Seluruh umat telah bersepakat menerima Sahih al-Bukhari sebagai kitab hadis yang utama. al-Imam al-Hafiz Abu al-Fadl Muhammad b. Tahir al-Maqdisi berkata: "ketahuilah sesungguhnya al-Bukhari dan Muslim tidak menyatakan di dalam kitab mereka bahawa syarat bagi hadis-hadis (untuk diletak di dalam kitabnya) adalah syarat-syarat tertentu, akan tetapi diketahui syarat-syarat al-Bukhari dan Muslim melalui kajian terhadap kitab mereka...ketahuilah bahawa syarat al-Bukhari dan Muslim adalah dengan mengeluarkan hadis yang telah disepakati *kethiqahan* perawinya sehinggalah sampai kepada Sahabat r.a. tanpa sebarang perbezaan di antara *thiqat athbat*...kecuali Muslim yang mengeluarkan hadis-hadis daripada perawi yang ditinggalkan oleh al-Bukhari dengan sebab beberapa syubhat..."⁴

¹ Al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali b. Hajar, (t.t.) *Hady al-Sari*, al-Maktabah al-Salafiyyah, ms. 510.

² *Ibid.*

³ Al-A'zumi, Muhammad Dhiya' al-Rahman (1995), *Dirasat fi al-Jarh wa al-Ta'dil*, Beirut: 'Alam al-Kutub, ms. 15.

⁴ Al-Maqdisi, Abu al-Fadl Muhammad b. Tahir, (1984), *Syurut al-Aimma al-Sittah*, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, ms. 17.

Penerimaan ulama dan umat Islam secara keseluruhannya terhadap hadis-hadis Sahih al-Bukhari menggambarkan keilmuan al-Jarh wa al-Ta'dil yang diterima dan diakui. Semua hadis-hadis tersebut telah disaring dan dipilih daripada kalangan perawi-perawi yang memiliki martabat al-Ta'dil yang tertinggi.

Sebagai contoh, dengan melihat kepada perawi-perawi yang mengambil hadis daripada al-Zuhri dibahagikan kepada 5 tahap, iaitu:

1. Tahap pertama ialah perawi yang terkumpul padanya hafalan, ketelitian, masa yang lama berguru bersama al-Zuhri, mengetahui hadis-hadisnya, kuat hafalan dan sebagainya, mereka ini seperti Malik, Ibn 'Uyainah, Ma'mar dan sebagainya.
2. Tahap kedua ialah perawi yang memiliki hafalan dan ketelitian tetapi agak kurang bersama dengan al-Zuhri, hanya berguru dalam tempoh yang pendek. Tidak mempraktikkan hadis-hadisnya dan agak kurang ketelitian daripada tahap pertama, iaitu seperti al-Awza'i, al-Laith, al-Nu'man b. Rasyid dan sebagainya.
3. Tahap ketiga ialah kumpulan perawi yang melazimi al-Zuhri dan meriwayatkan daripadanya. Tetapi diperkatakan tentang hafalan mereka. Mereka ini seperti Sufyan b. Husayn, Muhammad b. Ishaq dan sebagainya.
4. Tahap keempat ialah kumpulan perawi yang meriwayatkan hadis daripada al-Zuhri, tetapi kurang bersamanya di samping diperkatakan tentang hafalan mereka. Mereka ini seperti Ishaq b. Yahya al-Kalbi, Ishaq b. Abi Farwah dan sebagainya.
5. Tahap kelima ialah perawi-perawi yang ditinggalkan dan tidak diketahui tentang kedudukannya. Mereka seperti al-Hakam al-Ayli, Abdul Quddus b. Habib dan sebagainya.

Al-Imam al-Bukhari hanya mengambil hadis-hadis al-Zuhri yang diriwayatkan oleh kumpulan tahap pertama serta sedikit daripada kumpulan tahap yang kedua.¹ Ini menggambarkan ketelitian al-Bukhari dan keilmuan serta syaratnya yang tinggi dan diakui.

Jika dilihat kembali kepada sejarah permulaan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil, ada di kalangan ulama yang menyatakan bahawa pengasas utama ilmu ini sebagai suatu bidang di dalam ilmu hadis ialah Syu'bah b. Al-Hajjaj. Beliau memiliki pengikut-pengikut dan kata-katanya dikumpulkan. Ulama yang mengambil daripada Syu'bah b. Al-Hajjaj ialah Yahya b. Sa'id al-Qattan dan Abdul Rahman b. Mahdi. Ini jelas apabila kita mengikuti perbincangan al-Jarh wa al-Ta'dil kita akan dapati ada sebahagian perawi yang tidak ditemui kata-kata berkaitan kedudukannya kecuali daripada Yahya b. Sa'id al-Qattan dan Abdul Rahman b. Mahdi.

¹ Al-A'zami, (1995), *op. cit.*, ms. 295.

Kemudian ulama yang mengambil daripada kedua-dua ulama ini ialah Ahmad b. Hanbal, 'Ali b. Al-Madini dan Yahya b. Ma'in. Seterusnya ulama selepas mereka yang menuntut ilmu ini daripada mereka yang paling utama ialah Muhammad b. Ismail al-Bukhari.¹ Daripada sorotan ringkas keilmuaan al-Jarh wa al-Ta'dil jelas menunjukkan susun galur warisan ilmu ini.

Di dalam kaedah ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil, al-Zahabi telah membahagikan ulama-ulama di dalam bidang ini kepada 3 bahagian, iaitu:

1. Ulama yang tegasa dan keras hukumnya sama ada di dalam al-Jarh mahupun al-Ta'dil. Di mana seseorang perawi mungkin akan dilabelkan dengan lafaz al-Jarh dengan sebab yang ringan dan sedikit. Antara ulama ini ialah Syu'bah b. Al-Hajjaj, Yahya b. Sa'id al-Qattan, Yahya b. Ma'in dan Abu Hatim al-Razi.
2. Ulama yang bersederhana dan pertengahan di dalam hukumnya terhadap perawi. Selalunya hukum-hukum ulama inilah yang dijadikan kata putus apabila terdapat pertentangan di kalangan para ulama al-Jarh wa al-Ta'dil. Antara ulama tersebut ialah Sufyan al-Thauri, Abdul Rahman b. Mahdi, Ahmad b. Hanbal, al-Bukhari, Abu Zur'ah al-Razi, Ibn 'Adi dan al-Daru Qutni.
3. Ulama yang agak ringan dan mudah di dalam hukumnya terhadap perawi. Antara ulama tersebut ialah al-'Ijli, al-Tirmizi, Ibn Hibban, al-Hakim al-Naisaburi dan al-Baihaqi.²

Al-Imam al-Bukhari termasuk di dalam ketegori ulama yang pertengahan dan kata-katanya dijadikan hujah.

Beberapa Istilah Al-Jarh Wa Al-Ta'dil Khas Bagi Al-Bukhari

Sesiapa yang melihat atau meneliti lafaz-lafaz khas yang digunakan oleh al-Bukhari akan menyedari bahawa al-Bukhari adalah seorang ulama yang memiliki hati yang lembut, penggunaan lafaz yang diutarakan adalah dalam bentuk yang tidak kasar dan ringan. Walaupun begitu beliau seorang yang amat teliti di dalam lafaznya berkaitan al-Jarh wa al-Ta'dil. Antara lafaz-lafaz khas yang digunakannya:

1. Al-Zahabi berkata: Al-Bukhari menggunakan lafaz kepada seorang perawi dengan lafaz ليس بالقوي dan maksudnya ialah perawi tersebut ضعيف.

¹

<http://www.alwatan.com.sa/news/writerdetail.asp?issueno=2614&id=3236&Rname=53>

² Al-'Abd al-Latif, (1412H), *op. cit.*, ms 48.

2. Kata-kata al-Bukhari: Sesiapa yang aku lafazkan kepadanya dengan *منكر الحديث*, maka tidak halal mengambil riwayat hadis daripadanya.
3. Al-Zahabi berkata: kata-kata al-Bukhari: *سكتوا عنه* pada zahirnya bermaksud seseorang perawi yang tidak dinyatakan al-Jarh dan al-Ta'dil. Tetapi setelah dikaji maksud al-Bukhari, kami ketahui maksud kata-katanya ialah *تركوه*.
Ibn Kathir mengatakan bahawa: Jika al-Bukhari menggunakan lafaz *سكتوا عنه* dan *فيه نظر*, maka ia membawa maksud tingkatan yang terendah dan terburuk. Tetapi beliau menggunakan lafaz yang lembut.
4. Kata-kata al-Bukhari *فيه نظر* selalunya membawa erti kutukan terhadap kebenaran seseorang perawi. al-Zahabi berkata: Kebiasaannya al-Bukhari menggunakan lafaz *فيه نظر* dengan maksud perawi yang dituduh berdusta tidak *thiqah*, ia adalah lafaz yang paling teruk di sisinya.
5. Kata-kata al-Bukhari *في حديثه نظر* membawa maksud perawi yang baik pada keseluruhannya, cuma kelemahan dari sudut kelalaian atau hafalan yang rosak.¹

Kitab Al-Tarikh Al-Kabir

Ketokohan dan keilmuan al-Bukhari di dalam al-Jarh wa al-Ta'dil disokong dengan penghasilan kitab-kitabnya yang berkaitan dengan perawi hadis. Salah satu kitab ini ialah Kitab al-Tarikh al-Kabir. Kitab ini dianggap sebagai karya tentang perawi-perawi hadis yang masyhur. Banyak di kalangan ulama-ulama selepasnya menjadikan kitab ini sebagai contoh untuk mereka menghasilkan karya yang membicarakan kedudukan perawi hadis.

1. Sejarah penulisan

Abu Ja'far Muhammad b. Abi Hatim al-Warraaq berkata: Al-Bukhari telah berkata: Apabila aku mencapai umur 18 tahun, aku mula menulis perbualan berkaitan para Sahabat r.a. dan Tabiin serta kata-kata mereka. Iaitu pada zaman 'Ubaidillah b. Musa. Aku menghasilkan kitab al-Tarikh ketika itu di sisi kubur Rasulullah s.a.w. pada waktu malam bulan mengambang. Amat sedikit nana-nama di dalam al-Tarikh kecuali adanya kisah di dalam kitabku ini, tetapi aku tidak suka untuk memanjangkannya.

¹ *Ibid.*, ms 149.

2. Metodologi Penulisan

Al-Bukhari menyusun kitab ini berdasarkan kepada huruf-huruf mu'jam dengan meraikan huruf pertama sahaja. Dan beliau memulakan dengan nama Muhammad dengan sebab kemuliaan nama Rasulullah s.a.w. juga mendahulukan nama-nama Sahabat r.a. sebelum nama perawi yang lain.

3. Susunan maklumat setiap perawi.

- Beliau akan menyebut nama perawi, nama bapanya, gelaran dan nasab keturunannya.
- Menyebut sebahagian guru dan murid perawi.
- Contoh-contoh riwayat perawi untuk menerangkan kedudukannya di dalam ilmu, terutama perawi yang memiliki riwayat yang banyak.
- Menunjukkan kepada akidah dan pemikiran perawi serta pandangan-pandangannya, juga berkaitan peperangan yang pernah disertai, zaman dan sebagainya.
- Tugas dan kerja perawi terutama berkaitan dengan penghakiman dan pemerintahan.
- Mementingkan nama tempat dan masa pertemuan perawi dengan guru-gurunya dan murid-muridnya.
- Menyebut tahun kewafatan.
- Kadang kala al-Bukhari menggunakan lafaz-lafaz al-Jarh wa al-Ta'dil dalam memberi hukum ke atas perawi.

4. Bilangan perawi di dalam kitab

Al-Hakim al-Naisaburi mengatakan bahawa Abu 'Ali al-Husain al-Masarsaji mengatakan: Bilangan perawi di dalam kitab al-Tarikh oleh Muhammad b. Ismail hampir 40 ribu lelaki dan wanita.¹

Inilah di antara hasil karya yang terkenal al-Imam al-Bukhari. Penyusunan dan kaedah yang diguna pakai melambangkan keilmuan beliau di dalam bidang hadis Rasulullah s.a.w.

PENUTUP

Al-Imam al-Bukhari merupakan individu alim yang tidak mampu untuk dibahaskan kehebatannya di dalam pelbagai bidang ilmu hadis dalam kajian yang ringkas ini. Hakikatnya, Sahih al-Bukhari melambangkan semua kedalaman ilmunya dalam hadis Rasulullah s.a.w. Al-Jarh wa al-Ta'dil hanyalah sebahagian pra syarat untuk melayakkan beliau menjadi ulama hadis yang disegani. Perbincangan ilmu al-Jarh wa al-Ta'dil yang mendalam dan jarang diketahui ulama lain serta mahir di dalamnya, menjadikan al-Bukhari diterima dan diakui segala hukum-hukumnya berkaitan dengan perawi mahupun hadis. Akhir kata, diharapkan kertas kerja ini dapat membuka serba sedikit khazanah ilmu yang luas ini dan

¹ Al-Zahrani, Muhammad b. Matar (1997), *Ilm al-Rijal, Nasyatuhu wa Tatawwaruhu*, Madinah: Dar al-Khudhairi, ms. 144.

mendapat ganjaran daripada Allah s.w.t. Semoga ia sebagai suatu usaha untuk membuka mata masyarakat tentang usaha ulama dalam mempertahankan agama Islam yang tinggi.

RUJUKAN

- 1) Al-'Abd al-Latif, Abdul Aziz b. Muhammad b. Ibrahim. (1412H) *Dhawabit al-Jarh wa al-Ta'dil*, Madinah: al-Jami'ah al-Islamiyyah
- 2) Al-A'zumi, Muhammad Dhiya' al-Rahman (1995), *Dirasat fi al-Jarh wa al-Ta'dil*, Beirut: 'Alam al-Kutub.
- 3) Al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali b. Hajar (1997), *Taqrib al-Tahzib*, Halb: Dar al-Rashid.
- 4) Al-'Asqalani, Ahmad b. 'Ali b. Hajar, (t.t.) *Hady al-Sari*, al-Maktabah al-Salafiyyah.
- 5) Ibn Faris, Ahmad b. Faris b. Zakaria, (1404H), *Mujmal al-Lughah*, Tahqiq: Zuhair Abdul Muhsin Sultan
- 6) Dr. Faruq Hammadah (1997), *al-Manhaj al-Islami fi al-Jarh wa al-Ta'dil*, Riyadh: Dar al-Tayyibah.
- 7) Ibn Manzur, Jamaluddil Muhammad b. Mukarram (t.t), *Lisan al-'Arab*, Beirut: Dar Sadir
- 8) Al-Maqdisi, Abu al-Fadl Muhammad b. Tahir, (1984), *Syurut al-Aimmah al-Sittah*, Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- 9) Al-Minnawi, Muhammad al-Mad'u Abdul Rauf, (1999), *Al-Yawaqit wa al-Durar fi Syarah Nukhbah Ibn Hajar*, al-Riyadh: Maktabah al-Rusyd,
- 10) Muslim b. Al-Hajjaj, 2004) Sahih Muslim Ma'a Syarh al-Nawawi, Beirut: Dar al-Ma'rifah
- 11) Al-Nawawi, Abu Zakaria Yahya b. Syaraf (1994) *Riyadh al-Salihin*.
- 12) Al-Sakhawi, Syams al-Din Muhammad b. Abdul Rahman (1993), *Fath al-Mugith Syarah Alfyyah al-Hadith*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyyah.
- 13) Al-Syahrhiri, Abu 'Amr 'Uthman b. Abdul Rahman, (1406H), *'Ulum al-Hadith*, Dimasyq: Dar al-Fikr.
- 14) Al-Zahrani, Muhammad b. Matar (1997), *'Ilm al-Rijal, Nasyatuhu wa Tatawwaruhu*, Madinah: Dar al-Khudhairi.
- 15) <http://www.alwatan.com.sa/news/writerdetail.asp?issueno=2614&id=3236&Rname=53>